



اثر
ارطغرل سنجانی نائب الشرعی
محمد رشدی

حَلَّ الْمُشْكِلَاتِ

Hall al-mushkilat
فی

المسائل المهمات

معارف عمومیہ نظارت جلیہ سنک فی ۱۷
صفر اخیر سنہ ۳۰۴ تاریخ و ۸۶۲
نومرولو رخصتنامہ سیلہ طبع اولنمشدر

بروسہ دہ

فرائضی زادہ مطبعہ سی

۱۳۰۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

2272

6881

342

(RECAP)

الحمد لله الذي جعل السؤال منبع الاحكام لعالم الانسان و اساساً للفتاوى
و معرفة الحلال والحرام في اليان . و به شرف الانسان عما سواه من العوالم
والحيوان . كيف لا وهو الركن الاعظم لاكتساب الفضائل والفواضل والعرفان
ولشرفه تكرر ذكره في نيف و تسعين موضعاً من القرآن . و وفق لمن احبه
من عباده الخوض في دقائق العلوم . والهمهم استنباط خفايا كنوز الادلة من
الخصوص والعموم . حتى شرح صدورهم لايراد السؤال والجواب و يسر لهم
فهم الفحوى و دليل الخطاب . و اشهد ان لا اله الا هو وحده لا شريك له
هو العليم الوهاب . و اشهد ان سيدنا و مولانا محمداً عبده ورسوله الذي لولاه
ماسنح على خواطرنا حقايق السنة والكتاب . صلى الله عليه وعلى اله واصحابه
وازواجه واصهاره وانصاره ومحبيه واشياعه صلاة وسلاماً دائماً الى يوم
الحشر والمآب (اما بعد) فيقول العبد الفقير الى ربه الهادي في زمان نيابة قضاء
ماردين (محمد رشدي) ابن العلامة الفاضل والصالح الجهد الكامل الحاج عمر
افندي المدرس بناحية ارخوى غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما و اليه
لما كان العلم بحراً واسعاً و صرف الهمة والفهم والادراك في اكتساب فرائده
لدارين نافعاً وكانت هذه الاسئلة واجوبتها من جملة ما افاض الله على قلبي
وفتحت بها اكمام ضائري و لبي بركة استاذي العالمين العاملين الفاضلين
المحققين المدققين احدهما (شوكت افندي) استاذي في الظاهر و ثانيهما شريكه
(طاهر افندي) استاذي في علم الباطن ولشهرتهما في (دار السعادة) استغنيت
عن ذكر نعوتهما ومناقبهما الجليلة رضى الله وارضاهما ونفعنا ببركتهما في
حياتهما و بعد وفاتهما وببركة استاذي الذي علمنا زماناً العلوم الآلية و هو
الفاضل المدقق ثابت افندي غفر عنه ووالديه و حين تصويب اسلوبها و تقيق
ترتيبها آراء بعض الفضلاء اراد وضعها في الاوراق خوفاً من ضياعها وليتفجع بها
الخلايق في الآفاق و (نقول) تحدثاً بنعمة الله تعالى وامتثالاً لقول فخر الكائنات
عليه افضل الصلوات و اتم التسليمات (ليس منا من لم يتعاطم بالعلم) وقوله عليه السلام
(من كتم علماً يعلمه الجم يوم القيمة باجم من نار) ان رسالتنا هذه لم تبق مشكلاً
الا وحلته ولا مفصلاً الا وكشفته ولا محملاً الا وفصلته ولا مغلقاً الا وفتحته

فلذلك

فلذلك ناسب ان نسميها (محل المشكلات في المسائل المعضلات) عسى ان تكون لنا ذخراً للخلاص والنجاة من العذاب والدركات ويتنفع بها اخواننا في الحيات وبعد الممات انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير ولما تيسر لي اتمام هذا الكتاب باشرت بالدعاء لمن ايده الله بالسلطنة العظمى والخلافة الكبرى وشيد ملكه بجنود لا تحصى يحفظونه عما يخاف من بين يديه ومن خلفه بامر ربه الاعلى ويرفع مكانه يوم الدين في اعلى واعانه في السياسة بالصدارة ووكلائه وفي الدين بالمشيخة وعلمائه من التجاء الى لطف جناحه يمجده مكاناً علياً ومن اعرض عنه لم يجد له ولياً ولا نصيراً السلطان (عبد الحميد) خان خلد الله ملكه وسلطانه وافاض على العالمين بره واحسانه فاول ما ابتدأ و تقول متوكلين عليه في الفروع والاصول (ان قيل) هل يزيد عمر الانسان وينقص ام لا « قلت » لا يزيد عمر الانسان ولا ينقص الا في اللوح وصورته ان يكتب فيه ان حج فلان او غزا فعمره اربعون سنة وان حج وغزا ستون سنة فاذا جمع بينهما فبلغ ستين فقد عمر و اذا افرد احدهما فلم يتجاوز به الاربعون فقد نقص عن عمره الذي هو الغاية واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله (ان الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار) واما قوله تعالى (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) فهو عند حضور الاجل فاما قبل ذلك فيجوز ان يزداد وينقص (٥) يقول الفقير فيلزم لنا ان نجتمع انواع العبادات كي يطول عمرنا في الدنيا وينفع في الآخرة هذا غاية التحقيق في هذا الباب (ان قيل) هل كان الموت عيداً للمؤمنين وخسراً للكافرين « قلت » نعم لان الكفار انكروا الحشر والنشر فاذا ماتوا وقعوا في الحشران بخلاف المؤمنين لان الموت يكون لهم عيداً « ٥ » وسرورا

❦ في المتنوى ❦

خلق در بازار يكسان مى روند آن يكى در ذوق و ديكر در دمنده همچنان در مرك وزنده ميرويم نيم در خسران و نيم خسرويم (ان قيل) هل يجوز تكليف مالا يطاق « قلت » جوزه البعض بدليل قوله تعالى (ان الذين كفرو سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) فانه تعالى اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامرهم بالايمان فلو آمنوا وقع الخلف في

(ان قيل) كم صنف الانسان « قلت » ثلثة الاول المؤمنون الذين اخلصوا دينهم لله واطاعت قلوبهم السنهم واثاني الكافرون الذين عصوا الكفر ظاهراً وباطناً والثالث المنافقون انذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم وهذا الصنف اخبث الكفرة وابغضهم لله جاحدون بالقلب كاذبون باللسان لقوله تعالى (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) فظهر مما قررنا ان من ادعى الايمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمناً لان من تقوه بالشهادتين فارغ انقلب عما يوافقه او ينافيه لم يكن مؤمناً واما كذب ابراهيم عم في ثلاث مواضع هذارى بل فله كبيرهم انى سقيم فترضى لا كذب و اناسى كذباً لمشايبته له صورة (*) قال حسن چلي في حواشى المواقف ان معنى قوله تعالى (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يستطيعون تغييره ذهب اهل السنه على ان الثواب فضل من الله وعد به فيق به من غير وجوب لان الخلف في الوعد نقص شأنه وعلى ان العقاب عدل من الله لان الكل ملكه يتصرف كما يشاء ولا يعد الخلف في الوعد نقصاً بل يعدح به عند العقلاء (كذا في المواقف) نعم ما اراده الله تعالى

كلامه تعالى وهو محال والحق ان التكليف بالمتع لذاته جائز عقلا غير واقع بخلاف التكليف بالمتع لغيره كالذى تعلق علمه تعالى بعدم وقوعه فانه جائز و واقع اتفاقا .

(ان قيل) اى قوم تقوم القيمة عليهم « قلت » على شرار الخلق روى ان الله تعالى يبعث ريحا يمانية فلا تدع احدا في قلبه مثقال ذرة من الايمان الا قبضته ثم يبق شرار الناس مائة عام لا يعرفون ديننا وعليهم تقوم الساعة وهم في اسواقهم يتبايعون فبلى العبدان يتدارك المال بقصر الآمال .

قال السعدى

تو غافل در اندیشه سود و مال که سرمایه عمر شد بايمل
غبار هوى چشم عقلت بدوخت شمس هوى کشت عمرت بسوخت
خبردارى اى استخوان قفس که جان تو مرغیست نامش نفس
نکه دار فرصت که عالم دمیست دمی پیش دانا به از عالمیست

(ان قيل) هل يوجد في الجنة سماع المزامير والاولاتار « قلت » لا يوجد ولا يسمعا بل كان فيها سماع القرآن و سماع اصوات الابدان المغنية والاوراق والاشجار ونحو ذلك قال بعض العلماء السماع محرك للقلب يهتج لما هو غالب عليه فان كان الغالب عليه الشهوة والهوى كان حراما والا فلا . قال بعض الكبار اذا كان الذكر بنعمة لذیذة فله في النفس اثر كما للصورة الحسنة في النظر ولكن السماع لا يتقيد بالنعمة المعروفة في العرف اذ في ذلك الجهل الصرف (ان قيل) ان اهل الجنة يتزاوون بعضهم بعضاً على الاطلاق فهل يتزاوون اهل النار « قلت » ان اهل النار يتزاوون بعضهم بعضاً ولكن على حالة مخصوصة وهى ان لا يتزاو الا اهل كل طبقة مع اهل طبقة ولا يتزاو اهل طبقة مع اهل طبقة اخرى بخلاف اهل الجنة لانهم يزورون كيف ما يشاؤون حتى يزورون ربههم في كل يوم جمعة في رحال الكافور (ان قيل) ان قوله تعالى (ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) اشارة الى ان اهل النار لانعم لهم من الطعام والشراب والنكاح وغيرها لان النعم من تجلى الصفات الجمالية وهم ليسوا من اهل لان حالهم القهر والجلال فهل كان لهم غير ذلك « قلت » قال بعض الكبار اما اهل النار فينامون في اوقات بركة سيدنا محمد عليه السلام وذلك هو القدر الذى ينالهم

ارادة تامه لا يتخاف عنها واما ما اراده الله تعالى ان يفعله العبد برغبته و اختياره ابتلا له في عدم جواز تخلفه بحيث ظاهر (كذا في المحلى)
«*» قال بعض الفضلاء في المواقف ان سعادة الارواح والابدان لا يجمع في الحياة الدنيا لان الانسان مع استغراقه في تيمنى انوار عالم انغيب لا يمكنه الالتفات الى لذات الجسمانية وكذا انعكس ويجمع في الحياة الاخرة لان ارواح البشرية ضعيفة في هذا العالم فانها فارقت بالموت واستمدت من عالم القدس وانظاهرة قويت وكملت فاذا اعيدت الى الابدان مرة ثانية كانت قوية قادرة على الجمع بين الامرين

من النعم وهذا كلام من طريق الكشف وليس ببعيد اذ قد ثبت في تذكرة القرطبي ان بعض العصاة ينمون في النار الى وقت خروجهم منها ويكون عذابهم نفس دخولهم في النار فانه عار عظيم وذل كبير الا يرى ان من حبس في السجن كان ذلك عذاباً له بالنسبة الى مرتبته وان لم يعذب بالضرب والقيد ونحوهما والعلم عند الله تعالى كذا في الحقي قال بعض الكبار ان الله عباد الا يشغلهم بآبائهم غير شهود مولايم في الجنة كما انهم اليوم مستديمون لمعرفته باي حال من حالاتهم ولا يقدح اشتغالهم باستيفاء حظوظهم من معارفهم فعلى العاقل ان يكون في شغل الطاعة والعبادة لكن يحتاج عن المكاشفات والمعانيات فيكون له شغلان شغل الظاهر وهو من ظاهر الجنة وشغل الباطن وهو من باطنها فمن طلبه تعالى لم يضر منه لان عدم الطلب مكابرة له في ربوبيته ومن طلب منه فقط لم ينل لقائه كما قال عليه السلام (يموت المرأ على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه) (ان قيل) ما الفائدة في الدنيا ان عمل بما امره الله تعالى وترك ما نهاه « قلت » حفظه الله تعالى عن العدو سواء كان ذلك العدو انساناً او غيره من الحيوان والحشرات المضرة والقضاء الا ترى ان الحاج البكطاش الولى ركب على الاسد وفي يده حية يضرب به في المشي فليل له لم لم يضرك ماركبت قال من انقاد الى امر الله تعالى انقاد له العدو واليه اشار النبي عليه السلام بقوله (قد اسلم شيطاني)

في السعدى

جو حاكم بفرمان داور بود خدايش نكهبان وياور بود

يعنى من سلك في طريق الحق حفظه الله تعالى عن البلاء والعدو (ان قيل) ما الحكمة في ذكر الازواج في قوله تعالى « هم وازواجهم في ظلال على الارائك متكئون » قلت « اشارة الى عدم الوحشة لاهل الجنة لان المنفرد يتوحش ولو في الجنة اذا لم يكن له جليس من معارفه وان كان في اقصى المراتب الا ترى انه عليه السلام لحقته الوحشة ليلة المعراج حين فارق جبريل في مقامه فسمع صوتاً يشابه صوت ابى بكر رضى الله عنه فزالت عنه عليه السلام تلك الوحشة لانه كان يأنس به وكان جليسه في عامة الاوقات ولذا نهى النبي عليه السلام عن ان يبيت الرجل منفرداً في بيت (ان قيل) ما معنى الظل « قلت » المراد ظل اشجار الجنة من نور العرش لئلا يبهز ابصار اهل الجنة فانه اعظم من نور الشمس قيل

من نور قناديل العرش كذا في حواشي ابن الشيخ وقيل كناية عن الراحة كما قال عليه السلام (السلطان ظل الله في الارض) ان قيل (ليس لاهل الجنة الجوع فكيف قال الله تعالى (لهم فيها فاكهة) قلت « لتلذذ لادفع الم الجوع » (ان قيل) ليس في الجنة طلب فكيف قال الله تعالى (لهم ما يدعون) من السرور « قلت » ليس معناه انهم يدعون لانفسهم شيئاً فيستجاب لهم بعد الطلب بل معناه لهم ذلك فلا حاجة الى الدعاء كما اذا سألك احد شيئاً فقلت لك ذلك وان لم تطلبه ويحيى الادعاء بمعنى التمني فالمعنى ولهم ما يتمونه (ان قيل) ان عداوة ابليس لابن آدم اشد من آدم عم ام لا « قلت » عداوته ابن آدم اشد منه لان ابن آدم خلقوا من ماء والماء منافر للنار بخلاف آدم لانه خلق من التراب اليابس فيجوز الجمع بين التراب والنار في الجملة فينبغي للانسان ان يجنب عنه (ان قيل) الى اى شيء اشار الله تعالى بقوله (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) الى قوله (وان اعبدوني هذا صراط مستقيم) قلت « الى كمال رافته وغاية مكرمه لابن آدم اذ يعاتبهم يوم القيمة معاتبة الحبيب للحبيب ومناجحة الصديق للصديق [٥] والى انه تعالى يكرمهم ويحنتهم عن عبادة الشيطان لكمال رتبهم واختصاص قربتهم بالحضرة وغاية ذلة الشيطان منها وقال الجنيد الحلي من كان حياته بحياة خالقه لامن تكون حياته ببقاء نفسه ومن كان بقاءه ببقاء نفسه فانه ميت في وقت حياته ومن كان حياته بربه كان حياته حقيقة عند وفاته لانه يصل بذلك الى رتبة الحياة الاصلية ولذا قال الله تعالى (لينذر من كان حياً) وان كان الانذار عاماً لانه المتفع به فللعاقلين وميتاء القلوب لا يتأثر نصيحة المرسل والواعظ والحال ان الباز الاشهب انما يصيد الصيد الحلي ومما قررنا ظهر سر قوله تعالى (لكم دينكم ولي دين) وان كانت منسوخة وتكاسل العلماء في زماننا هذا قال البقلي رب قلب ميت احياء بحمائله بعد موته بحمائله وذلك يدل على قدرته بالبعث (ان قيل) هل يتجسس الانسان بالموت « قلت » قال ابو حنيفة يتجسس لانه دموى الا انه يطهر بالقسل كرامة له وتكره الصلاة عليه في المسجد انتهى يقول الفقير فظهر من هذا سبب غسل الميت والصلاة عليه خارج المسجد وقال الشافعي واحمد لا يتجسس به ولا تكره الصلاة عليه فيه وعن مالك خلاف والاظهر الطهارة واما الصلاة عليه في المسجد فالمشهور

[*] كنصيحة الاب لولده عند ظهور انقضاء بانه الم اقل لك لا تذهب الى تلك الطريق بل الى ذاك

من مذهبه كراهتها كقول أبي حنيفة قال في المواقف لا نجزم في اثبات انه يعدم الله الاجزاء البدنية ثم يعيدها او يفرقها ويعيد فيها التأليف لان في قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) لا يرجح احد الاحتمالين لان هلاك الشيء كما يكون باعدام اجزائه يكون ايضا بتفريقها وابطال منافعها انتهى وقال الحق انه تعالى اعاده باعادة اجزائه الاصلية وصفاته الحالة فيها سواء كان المبتدأ قد فنى بتفريق اجزائه الاصلية و بطلان منافعها او قد فنى بجميع اعضائه وصار نفيا محضا وعندما صرفا لانه قادر على ايجاده لقوله تعالى (قل يحياها الذي انشاها اول مرة) الآية [هـ] ان قيل (هل كان نفعا للميت عند موته قراءة سورة (يس) او كونها موجودة عنده «قلت» نعم قال بعض الصالحين لما دفن بعض الموتى وانصرف الناس سمع صوتا ثم خرج من القبر كلب اسود فقال الشيخ الصالح ويحك اى شيء انت فقال انا عمل الميت قال فهذا الضرب فيك ام فيه قال في وجدت عنده سورة (يس) فحالت بينه وبينى وضربت وطردت (ان قيل) اى آية تدل على كون الناس صافا عند اداء الصلاة بالجماعة «قلت» قوله تعالى (والصفات صفاً) وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه اذا اراد ان يفتح الناس بالصلاة يقول استوتوا تقدم يافلان تأخر يافلان ان الله تعالى يرى لكم بالملائكة اسوة يقول (والصفات صفاً) انتهى وعادات الملائكة للعبادة في السماء يتراجون في الصف ولذا اقسم الله سبحانه بالملائكة الذين يصفون للعبادة في السماء بقوله (والصفات صفا ان الحكم لواحد) وفي الآية بيان شرف الملائكة حيث اقسم بهم وفضل الصفوف والشیطان يقف في فرجة الصف فلا بد من التلاحق والانضمام والاجتماع ظاهراً وباطناً (ان قيل) كيف يحترق الشيطان اذا صعد في السماء لاجل سرقة الحوادث عن الملائكة بالشهاب الثاقب لقوله تعالى (فاتبعه شهاب ثاقب) اى لحق الشيطان شعلة نار ساطعة مضى في الغاية مع انه خلق من النار «قلت» ان الشيطان ليس من النار الصرفة كما ان الانسان ليس من التراب الخالص مع ان النار القوية اذا استولت على الضعيفة استهلكتها وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من اصحابه اذ رمى بنجم فاستنار فقال عليه السلام (ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية) فقالوا بموت عظيم او يولد عظيم فقال (انه لا يرمى لموت احد ولا لحياة ولكن

[*] واعلم ان الانسان امام معترف بنبوة نبينا عم اولاً والثاني اما معترف بها في الجملة وهم اليهود وانصارى واما غير معترف بها اصلاً وهو اما معترف بالنقاد المختار وهم البراهمة اولاً وهم اندهرية على اختلاف اصنافهم ثم انكارهم له عم اما عن عناد كابي جبريل وغيره وهم مقلد في اذهاب اجزاء واما عن اجتباء كالجاسط والغنبري وهم المخلد اختلاف الاول اما مخطئ في عقائده المتعلقة باصول الدين ولا والثاني اما ان يكون اعتقاده عن برهان وهو ناج اتفاقاً واما عن تقليد وهو في النجاة اختلافاً والاول انه من اهل القبلة فمن لم يكن عالماً بنبوته عم بادتيا مفصلة ولا اجالا وكان مقدراً محضاً لم يكن مصداقاً حقيقة فلا يكن ناجلاً لما حكم النبي عليه السلام الاعراب ونجاته فكان انه عالماً بنبوته علماً اجاليا وتفصيله في المواقف

الله تعالى اذا قضى امراً يسبحه حملة العرش واهل السماء السابعة يقولون لحمة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل كل سماء اهل سماء حتى ينتهي الخبر الى سماء الدنيا فيتخطف الشيطان (اى الاختلاس) بالسرعة فيرمون بالشهاب الثاقب) فلا ينافى ما روى منع الشيطان حين بعث النبي لان رجم الشيطان من السماء كان في الجاهلية لكن غلظ المنع وشدد حين بعث النبي عم كما ذكرنا فعلى طالب الحق ان يرحم شيطانه بنور التوحيد والعرفان كيلا يحوم حصول جنانه ويكون كالملاء الاعلى في الاشتغال بشأنه (ان قيل) السماء مستديرة ام مبسوطة « قلت » قال الرازى ليس في النصوص ما يدل دالة قاطعة على كون السماء مبسوطة بل دل دليل الحسنى على كونها مستديرة وهو انه لو كان مستوية لكان اول النهار واوسطه وآخره مستويا وليس الامر كذلك هذا يكفيك دليلا من الادلة (ان قيل) ما الحكمه في سبب هلاك فرعون بالفرق لا بآفاث سحابة « قلت » جاء جبرائيل في صورة البشر الى فرعون وقال ماجزاء عبد عصى سيده وادعى العلو عليه وقد رباه بانواع نعمه قال جزاءه الفرق قال اكتب لي فكتب له صورة فتوى فلما كان يوم الفرق اظهر الفتوى وقال كنت غريقا بحكمك على نفسك كما في الحق يقول الفقير فظهر من هذا جواز نزول جبرائيل على غير الرسول والانبياء بخصوص المادة (ان قيل) ان صراط الجحيم جسر ممدود على متن جهنم ادق من الشعر واحده من السيف يعبره اهل الجنة وتزول اقدام اهل النار كما يدل عليه نص قاطع ينطق بحقيقه الصراط وهو قوله تعالى (احشروا الذين ظلموا وازواجهم فاهدوهم الى صراط الجحيم) الضمير للظالمين وازواجهم ومعبودهم فكيف يمكن العبور عليه وان امكن فهو تعذيب للمؤمنين « قلت » الجواب ان الله تعالى قادر ان يمكن من العبور عليه ويسهله على المؤمنين وليس التسهيل على المنكرين والظالمين حتى ان من المؤمنين من يجاوزه كالبرق الخاطف ومنهم كالريح الهابه ومنهم كالجواد الى غير ذلك (ان قيل) مادأب اهل الدنيا « قلت » انهم يلقون ذنب بعضهم على بعض ويدفعون عن انفسهم ويتبرؤن اعراض الاخوان من تهمة الذنوب ويتهمون انفسهم بها كما كان عيسى عليه السلام اذ ارى رجلا قد سرق شيئا يقول له اسرقت فيقول لاوالذى لااله الا هو

(ان قيل) ما الحكمه في تأخر الرجم الى وضع الحمل على امرأة اقرت انه من الزنا « قلت » ان تسلط الحاكم على ذاتها باقرارها لاعلى ما في بطنها

فيقول

فيقول عيسى عليه السلام (صدقت وكذبت عيناى) ان قيل (كم شئ يجب على العاقل تركه والانتقال منه الى شئ آخر) قلت « من سبعة اشياء الى سبعة اخرى » الاول « من الانكار الى الاقرار » والثانى « من الشك الى اليقين » [٠] والثالث « من الكبر الى التواضع » والرابع « من الباطل الى الحق » والخامس « من الغنى الى الباقى » والسادس « من الشرك الى التوحيد » والسابع « من الرياء الى الاخلاص » سئل على رضى الله عنه ما علامة المؤمن قال اربع ان يطهر قلبه من الكبر والعداوة وان يطهر لسانه من الكذب والغيبة وان يطهر قلبه من الرياء والسمعة وان يطهر جوفه من الحرام والشبهة سئل حسن البصرى عن خبر من قال لا اله الا الله دخل الجنة قال لمن عرف حمدها وادى حقها

❦ في الحق ❦

هر كرا از خدا بود تأييد نشود كار او بجز توحيد

(ان قيل) اكل الطعام والشراب والفواكه فى الجنة أهو لاجل القوة ام لجرد التلذذ « قلت » لجرد التلذذ لاقوة لان اهل الجنة مستغنون عنها لكون خلقهم على حالة تقتضى البقاء فى محكمته محفوظة من التحلل المحوج الى البدل بخلاف خلقه اهل الدنيا فانها على حالة تقتضى الفناء وهى ضعيفة محتاجة الى ما يحصل به القوام (ان قيل) اى شئ كان بين المرأ وبين الجنة و اى شئ كان بين المرأ وبين النار « قلت » فى الاول المكراه وفى الثانى الشهوات لان الجنة حفت بمكروهاتنا وحفت النيران بشهواتنا وحجاب الجنة صعب خرقه وحجاب النار سهل لاهله والعياذ بالله (ان قيل) ان شجرة الزقوم كانت فى الجحيم لقوله تعالى (انها شجرة تخرج فى اصل الجحيم) فنبتها فى قعرها واغصانها ترفع الى دركاتها فكيف لم تحرق بالنار كسائر الاشجار « قلت » ان شجرة الزقوم خلقت من عنصر النار فلا تحرق بها كما ان السمك لما يولد فى الماء لم يفرق وان الطيور لما خلقت من الهواء لم تستطع واكل الزقوم يؤتى الالم والكدر كما ان اكل نعم الجنة يؤتى اللذة والسرور (ان قيل) كم مدار العبودية « قلت » مدار العبودية على ستة اشياء « الاول » التعظيم فمن ذكر التعظيم يهيج الاخلاص « والثانى » الحياء فمن ذكر الحياء يكون على خطرات قلبه حافظا « والثالث » الخوف فمن ذكر الخوف يتوب من الذنوب ويأمن المهالك « والرابع »

[*] (ان قيل) ما معنى اليقين « قلت » هو العلم بالشئ بعد ان كان صاحبه شاكاً فيه ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا العلوم الضرورية فلا يقال يقين الله تعالى كذا ولا يقين ان الكل اكبر من الجنة

الرجاء فمن ذكر الرجاء يسارع الى الطاعة « والخامس » المحبة فمن ذكر المحبة تصفوله الاعمال « والسادس » الهيبة والتسليم فمن ذكر الهيبة يدع التملك والاختيار ويكون تابعاً في ارادته الى ارادة الله تعالى ولا يقول الا سمعنا واطعنا

مزن زوجون وجرادهم كه بنده مقبول قبول كرد بجان هر سخن كه جانان گفت (ان قيل) ما معنى قول الجزاء من جنس العمل « قلت » ان كان العمل خيراً فيرى العامل جزاءه خيراً وان شراً فيراه شراً [قال في كتاب السعدى] كان رجل وزيراً عمله لا يخلو عن اذى الناس والشر في مدة عمره ف ضرب يوماً لرجل صالح بحجر في رأسه ولم يكن للصالح مجال انتقام منه لرتبته ووجاعته فحمل الحجر معه فبالامرالمقدر غضب الملك على ذلك الوزير يوماً فالفاه في بركان يسجن فيه المغضوب عليهم فسمع الرجل الصالح به فجاء والى تلك الحجر التي كان قد ضربه بها على رأسه فقال الوزير من انت وما هذه الحجر ولم ضربت بها فقال انا ذلك الرجل الذي ضربتني ظلماً في اليوم القلاني والحجر هي تلك وما هذا الا من ظلمك للعباد اذ ليس لك شفقة على احد من عبادالله تعالى مدة عمرك في حال سرورك فكيف تطلب العون من الناس في حال مصيبتك واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله (من رحم رحم) (ان قيل) ما السبب الظاهر لحراب الملك « قلت » ان السلطان اذا ترك نظره لرعيته كان سبباً لحراب مملكته الا ترى ان نوشروان قال لولده في حالة النزاع يا ولدى لا تنظر الى راحتك وانظر الى راحة رعيتك يقول الفقير لا ينبغي للانسان ان يخاف من الرجل الشجاع الخائف من الله تعالى بل ممن لا يخاف منه تعالى لان من لا يخاف منه تعالى لا يخلو عن الفساد (ان قيل) اى آية تدل على ان الافعال مخلوقة لله تعالى مكتسبة للعباد حسبما قاله اهل السنة والجماعة وبالاكتساب يتعلق الثواب والعقاب « قلت » قوله تعالى (وما تعملون) حكاية عن ابراهيم ؑم في قوله تعالى (قال اتعبدون ما نتحتون والله خلقكم وما تعملون) ونعم ما قال الجامى

فعل ما خواه زشت خواه نكو
يك بیک هست آفریده او
نیک وبد کر چه مقتضای قضاست
این خلاف رضا و آن برضاست

ان

واعلم ان جانب الثواب ارجح
فلا يلزم خلوا المكلف عن العقاب
والثواب عند التساوى لجواز
التمفضل بالثواب عندنا فلذا
لا يقال اراهل الاعراف خلد
في الاعراف

(ان قيل) ما الحكمة في لقاء ابراهيم عليه السلام في النار بكسره الاصنام مع ترك المجازات عليه بنوع آخر « قلت » هذه معجزة ظاهرة قاهرة لاعدائه فانهم كانوا يعبدون النار والشمس والنجوم كما يعبدون الاصنام ويعتقدون وصف الربوبية لها فاراهم الحق انها لا تنضر الا باذن الله تعالى وفي الخبر ان نمرود لما شاهد النار كانت على ابراهيم برداً وسلاماً قال ان ربك لعظيم تقرب اليه بقرايين فذبح تقرباً اليه آلاف كثيرة فلم ينفعه لاصراره على اعتقاده وعمله وسوء حاله

قال الجامي

ان حكيمك زجهل واستكبار كفت بالطبع محرق آمد نار

ولا يعلم ان الطبع على الاشياء مسخر من جانب الله تعالى وعن ارادة الله تعالى (ان قيل) ما معنى الفناء في الله وموتوا قبل ان تموتوا وهل كانت الاشارة بذلك في القرآن « قلت » نعم في قصة ابراهيم عليه السلام حيث اخذ الله تعالى من ابراهيم المال تحقيقاً للتوحيد الاول وابنته بذبح الولد تحقيقاً للتوحيد الثاني وابنته بحسمه حين رمى به في نار نمرود تحقيقاً للتوحيد الثالث فظهر هذا كله فناؤه في الله وبقائه بالله ولقائه في الله فعليكم بحقيقة التوحيد (ان قيل) هل يجوز النسخ قبل وقوع المأمور به « قلت » جاز قبل الوقوع فان ابراهيم عليه السلام كان مأموراً بالذبح ولم يحصل بل نسخ قبل الوقوع وقصة ابراهيم عم رد وجهه على المعتزلة فان الآية تدل على ان الله تعالى قد يأمر بالشئ ولا يريد فانه تعالى امر ابراهيم عليه السلام بذبح ولده ولم يرد ذلك منه والمعتزلة لا يجوزون اختلاف الامر والارادة وكذا امر نبينا عليه السلام بتبليغ الاحكام للعامة ولم يرد كلهم ان يكونوا مؤمنين كابي جهل وغير ذلك (ان قيل) ما الحكمة في التكليف الشاق على الانسان « قلت » لكسر الشهوة والغرور وان ينال بالعواقب روى بلسان الفارسي وانا اترجمه راي النحل نملا يحمل حبة ويجمع في داره بالمشاغل والمشقة فقال ايها النمل ما هذه المشقة وهذا الجمع زيادة مما يكفيك والحال ان طعامي ومشربي الذ ولا بقي في داري الا ما يكفيني وطار بعد هذا القول مغروراً وجلس على لحم فقطع رجله بضرب القصاب واخذ النمل رجله وجاء عند النحل وقال رب شهوة ساعة اورثت صاحبها

(ان قيل) ان كون احياء الموتى وعذابه والقبر مخالف للعقل لانا نرى شخصاً يصلب ويبقى مصلوباً الى ان تذهب اجزاؤه ولا نشاهد فيه احياء وابلغ منه من اكله السباع وتفرقت اجزاؤه في بطونها وابلغ منه من احرق وزرى اجزاؤه في الرياح شمالاً وجنوباً « قلت » لاجد فرد الحياة الى اجزاء الميت سواء كان مصلوباً او مأكولاً او محروقاً وان لم يكن ذلك مشاهداً لنا الا ترى ان نبينا عليه الصلوة والسلام رأى جبريل عم وهو ابن اظهر اصحابه والحال انه مستور عنهم ورؤية المقر بين ما يسر للابرار يكفي عنده في الاعتقادات مع ان خوارق اعادة غير ممنوعة في مقدور الله تعالى كما لا يخفى

حزنا طويلا وقال النحل فصرت الآن في موضع لا يعلم مكانى وقال النمل
من كان بالحرص والشهوة مغروراً لا يعلم مكانه فكان في العقوبة (ان قيل)
كيف تجاسر موسى عم ان يأمر ربه لقوله تعالى حكاية عنه عم فارسل الى
هارون اى ارسل اليه جبريل واجعله نبيا ولم يقبل امره تعالى فتشبت بعالم من
غير توقف كما في القرءان وقد علم ان الله تعالى عالم بحاله « قلت » انه عم امثل
وقبل ولكنه التمس من ربه العون وكفى بطلب العون دليلا على القبول من
غير توقف (ان قيل) هل ينفع على الناس ذكر الله عند العقوبة والبلاء « قلت »
ينفع له ذلك ان كان ذا كراً قبل العقوبة وان كان تاركاً قبله لا ينفع قوله تعالى
(فلو لا انه) يونس (كان من المسيحين) في بطن الحوت وهو قوله
(لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) او من الذاكرين الله كثيراً
بالتسبيح مدة عمره اى قبل البلاء (للبت في بطنه الى يوم يبعثون) فلم يلبث لكونه
من المسيحين واما فرعون كان طاغياً ناسياً ذكر الله قال الله تعالى (له حين
قال امنت بالذى امنت به بنو اسرائيل عند الفرق الآن وقد عصيت قبل فلم
ينفعه ذلك) (ان قيل) لم انكر نبوته عليه السلام اشراف قريش بالمقالة الباطلة
المذكورة في القرءان « قلت » تكذيبهم ليس الا حسداً على اختصاصه عليه
السلام بشرف النبوة من بينهم وحرمانهم منه وقصر النظر على متاع الدنيا
وغلطوا في القصر والقياس اما الاول فلان الشرف الحقيقى انما هو بالفضائل
النفسانية دون الخارجية واما الثانى فلان قياس نفسه عليه السلام بانفسهم فاسد
اذ هو روح الارواح واصل الخليقة فانى يكون هو مثلهم واما صورة الانسان
فبإثبات عام من آدم عم لا تفاوت فيها بين شخص وشخص نعم وجهه عليه السلام
كان يلوح منه انوار الجمال بحيث لم يوجد مثله فيما بين الرجال فعم من قال
اى حسن سعادت زجيين تو هويدا اين حسن چه حسنت تقدس وتعالى
وهكذا جرى في زماننا في حق أكثر العلماء لانهم اذا رؤوا عالماً ربانياً من
ارباب الحقائق لم يفهموها فيجدون بدل الاغتنام ويقعون في الشك بالقياس
الى انفسهم واعلم ان النبوة عطية من الله تعالى يتفضل بها على من يشاء من
عباده لا مانع له فانه هو العزيز اى الغالب الذى لا يغالب الوهاب الذى له ان
يهب كل من يشاء ونعم من قال في مدحه تعالى

(ان قيل) ما الفرق في المعنى بين
قوله تعالى ﴿ وما محمد الا رسول
قد خلت من قبله الرسل ﴾ وقوله
تعالى ﴿ ما المسيح ابن مريم الا
رسول قد خلت من قبله الرسل ﴾
« قلت » معنى الاول ان محمداً
مقصود على الرسالة لا يبعدها الى
التبري عن الهلاك ومعنى الثاني
والله اعلم ان المسيح مقصور
على الرسالة لا يبعدها الى اللوهمية
واستحقاق العبادة كذا في الجلي

جون زحال مستحقان آکھی مرچہ خواہی مر کر خواہی دہی
دیگر انرا این تصرف کی رواست اختیار این تصرفها تراست

(ان قيل) هل يجوز للواعظ ان يقول رواية مقتل الحسين رضي الله عنه « قلت » ان حجة الاسلام الفزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والطنن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على مجامل محيحة فلعل ذلك الخطاء في الاجتهاد لا لطلب الرياسة او الدنيا كما لا يخفى والحاصل ان معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم بان يقعوا فيها بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصيهم بالخطاء في التأويل يقول الفقير لا ينبغي للانسان حكاية ما وقع بين العلماء من الخصامات لما مر آفا « ان قيل » كيف تكون متابعة الهوى سبباً للضلال « قلت » لان الهوى يدعوا الاستغراق في اللذات الجسمانية فيشتغل عن طلب السعادة الروحانية التي هي الباقيات الصالحات قال الشيخ لولا الهوى ماسلك احد طريقا الى الله واعظم جنايات العبد واقبح خطايا متابعة الهوى (ان قيل) هل ينفع لنا وجود المتكرين والمشرکين « قلت » نعم قوله تعالى في سورة الملائكة (ومن كل) اي بحر الملح و بحر العذب (تأكلون) من السمك (لحماً طرياً) اي شهي الطعم (و تستخرجون) اي من بحر الملح دون العذب (حلية تلبسونها) اي نسائك يعني ان المؤمن والمتكر وان اتفقا اشتراكهما في بعض الفوائد وبعض الصفات كالسخاوة والشجاعة لكنهما لا يتساويان فيما هو المقصود وهو الفطرة الاصلية لان النفع من بحر الملح لا يلزم كونها عذبا الا بالاجزاء التي تبدل الملوحة الى العذوبة وكذا الحال المتكر بنور الايمان ولان الاشياء تنكشف باضدادها و حصول الذهب بتربة النار (ان قيل) اي آية تدل على وجوب الحكم بالحق والعدل وان لا يميل الحاكم الى احد الخصمين شيئاً من الاشياء « قلت » قوله تعالى لداود عليه السلام (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله

نص قرءان شنوکه حق فرمود در مقام خطاب يا داود
تادهی ملک را ز عدل اساس حکم را کن بعدل بين الناس

پیشہ کردہ خلاف فرمانرا کشتہ نائب مناب شیطانرا
حق زشاهان بغیر عدل نحواست آسمان وزمین بعدل بناست

قوله لطاعتي لك وذلك يوم اطاعة
المتلوق خلاف امر الخائق لكن
الطاعة له طاعة لله حصول
المنصرد برد الشمس

(ان قيل) اى شىء يترتب على قارئ القرآن متكبراً وفخراً « قلت » يلزم
التعوذ والبغض عنه لقوله عليه السلام (تعوذوا بالله من فخر القراء فانهم اشد
فخراً من الجبابرة ولا احد ابغض الى رسول الله من قارئ متكبر ومراء)
(ان قيل) اى نبى مات فجأة « قلت » داود عليه السلام لانه عاش مائة سنة
ومات يوم السبت فجأة ويوم السبت لقومه كيوم الجمعة لنا اتاه ملك الموت
وهو يصعد في محرابه اى الفرفة وينزل وقال جئتك لاقبض روحك فقال
دعنى ازل وارقتى فقال مالى في ذلك من سبيل نفدت الايام والشهور والسنون
والارزاق فما انت بعائش بعدها فسجد داود على مرقاة من الدرج فقبض
روحه على تلك الحالة (ان قيل) ان موت الفجأة غير ممدوح فكيف مات
فيه وهو من الانبياء « قلت » الفجأة رحمة للصالحين وتخفيف ورفق بهم
اذهم المتقطعون المستعدون فلا يحتاجون الى الايضاء وتجديد التوبة ورد المظالم
بخلاف غيرهم ولذا كان موت الفجأة من اثار غضب الله على الفاسقين (ان قيل)
ما الحكمة في تسليط الشيطان على الانسان « قلت » لمصلحة معاملة عيش الانسان
لانه لو لم يكن الشيطان لما عاش احد في الدنيا بل كان مشغولاً بالطاعة لما روى
ان سليمان عليه السلام دعا الى الله ليقيد الشيطان فاذن له فقيده وبقى سليمان
عليه السلام في المسجد جائعاً يومين ولم يبق في السوق تجارة اصلا بل الناس كلهم
مشغولون بالطاعة والعبادة ولا يلتفتون الى معاملة العيش والتجارة (ان قيل)
ما اعظم المعجزات لسليمان عليه السلام « قلت » اعظم معجزاته رد الشمس
بواسطة الملائكة الى وقت العصر حين فات عليه وقت صلاة العصر فينبى علينا
ان لانفوت صلاة العصر وايضا من معجزات نبينا عليه السلام انه عليه السلام
نام في جنب على رضى الله عنه ولم يقم على رضى الله عنه الى اداء صلاة العصر
لكيلا يقطع نومه عليه السلام فلما غربت الشمس يقض عن نومه قال على
يا رسول الله فات صلاة عصرى لطاعتي لك لحوف الايقاظ فجاء جبرائيل ع
وقال يا محمد امرنى الله ان ارد الشمس الى موقع وقت صلاة العصر حتى يصلى
على صلاة العصر فرد الشمس حتى وقع شعاعها على حائط المدينة المنورة فصلى

على

على رضى الله عنه تلك الصلاة (ان قيل) ما الحكمة في تحمل الانبياء على البلاء
وكيد العدو كما روى عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنه عن النبي عليه السلام
مر يوماً على جماعة من قريش فقام واحد منهم وقال يا محمد انت تسب آلهتنا
قال عليه السلام (اقول ان المعبود واحد وانتم تعبدون الاصنام على الباطل)
تهجموا كافة عليه فاخبر ابو بكر فذهب وقال ويلكم اتقتلون رجلاً ان يقول
ربى الله وقد جائكم بالبينات « قلت » في الصبر على البلاء سبب في تزايد التجليات
كما وقع في نار نمرود

في المتنوى

آتش نمرود ابراهيم را صفوت اينه آمد درجلا
جور كفر نوحيان و صبر نوح نوح را شد صيقل مرأت روح
رو بکش خندان و خوش باد حرج از بي الصبر مفتاح الفرج

(ان قيل) ما معنى مرحبا « قلت » معناه آتيت واسعاً وخيراً كثيراً وفي بعض
شروح الحديث التكلم بكلمة مرحبا سنة اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث
قال مرحبا يا امهاني حين ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح
وهي بنت ابي طالب اسلمت يوم الفتح ومن ابواب الكعبة باب امهاني لكون
بيتها في جانب ذلك الباب وقد صح انه عليه السلام عرج به من بيتها (ان قيل)
من هو ملوك الجنة « قلت » في الحديث ملوك الجنة كل اشعث اغير اذا استأذنوا
في الدنيا لم يؤذن لهم وان خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لقولهم
ولو قسم نور احدهم بين اهل الارض لوسعهم كذا في انيس (ان قيل) لم سمي
آدم بشراً في قوله تعالى (اني خالق بشراً من طين) قلت « لانه باشره الحق
سبحانه بيديه عند خلقه مباشرة لايقة بذلك الجناح مقدسة عن توهم التشبه
فان المباشرة حقيقة هي الانضاء بالبشرتين ولذا كنى بها عن الجماع هذا عند
ارباب الحقايق وقال الراغب عبر عن الانسان بالبشر اعتباراً بظهور جلده من
الشعر فان البشرة هي ظاهر الجلد بخلاف سائر الحيوانات (ان قيل) شقاوة
الشیطان ذاتية ام عارضية « قلت » شقاوته ذاتية لا عارضية وسعاده في البين
عارضية لا ذاتية فالعبرة لما هو بالذات لانه مرزوق البداية ومحروم النهاية
فالمصاة كلهم في خطر المشية بل الطايعون لا يدرون بما ذايحتم لهم ولقد نظم

حکیم السنائی بالفارسیة فی التأویلات ای فی اسناد جوارح الانسان الیه تعالیٰ

قال

ید او قدر تست و وجه بقاش آمدن حکمش و نزول عطاش

اصبعیش نفاذ حکم و قدر قدمیش جلال و قهر و خطر

والقدرة عام لان الله تعالى خلق ابليس بالقدرة التي خلق بها آدم ولكن شرف آدم باضافة خلقه الى ذاته بقوله تعالى (قال يا ابليس مامنك ان تسجد لما) اي لمن (خلقت بيدي) اي خصصته بخلق اياه كرامة له قال في بحر الحقايق يشير بيدي الى صفى اللطف والقهر وما من مخلوق الا وهو اما مظهر صفة اللطف او مظهر صفة القهر كما ان الملك مظهر صفة اللطف والشیطان مظهر صفة القهر واما الآدمی فانه خلق مظهر كلتي صفتي اللطف والقهر و بهذا الجامعة كان آدم عم مستحقا لمسجودية الملائكة لان خلق الملائكة والشیطان بصفة واحدة بخلاف آدم عليه السلام لانه خلق بصفتين (ان قيل) ما علامة الشقاوة والسعادة « قلت » علامة السعادة قبول نصائح العلماء مستنداً بأمر الله ورسوله ونهيهما وعلامة الشقاوة عدم ذلك لما

في السعدی

جو بختش نكون بود در كاف كن نكرد آنچه نيكانش كفتد كن

(ان قيل) اي شق اختار ابليس حين قال الله تعالى له عند الامتناع عن السجود في قوله تعالى (استكبرت ام كنت من العالين) فالاستفهام للتوبيخ والمعنى اتكبرت من غير استحقاق ام كنت من العالين المستحقين للتفوق والعلو « قلت » اختار شق الثاني لقوله تعالى حكاية عنه قال (انا خير منه) الآية

في المتوى

علت ابليس انا خيرا بدست و بن مرض در نفس هر مخلوق هست

كر چه خود را پس شكسته بند او آب صافي دان و سر كين زير جو

لقوله عليه السلام (من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله) فينبغي للانسان ان يكسر نفسه دائماً ويطلب في حالة الكسر والتواضع الراحة لان ابليس اظهر العلو والتكبر وادعى انه مستحق بالتكبر وبرز الدليل بقوله تعالى حكاية

عنه (خلقتي من نار) الآية فاخرجه الله من الجنة بقوله تعالى (فاخرج منها) والحاصل ان الشيطان لم يعلم ان الشرف يكتسب بطاعة الله ولقد اخطأ اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر وزل عما هو من جهة الفاعل كما نبه عنه قوله تعالى (لما خلقت بيدي) وما هو من الصورة كانه عليه قوله تعالى (ونفخت فيه من روحي) وما هو من جهة الغاية كانه عليه بقوله تعالى (وعلم آدم الاسماء) ولذلك امر الملائكة بالسجود له حين ظهر لهم انه اعلم منهم بما يدور عليه امر الخلافة في الارض وان له خواص ليست لغيره يقول الفقير وفيه اشارة الى ان الاختيار بالاصل والنسب هو كاختيار ابليس بخلق من النار التي يشبه الشمس والقمر المضيء للعالم بخلاف الارض لانها مظلمة ولا يعلم ان ما حصل من النار كان فخاراً وما حصل من الارض كان نباتاً واشجاراً وحياتاً والحاصل ان طبيعة النار مهلكة وطبيعة الارض تعطى الحياة واعلم ان المشابهة التي ذكرها ابليس بقوله تعالى حكاية عنه قال (انا خير منه) الخ انما هي على سبيل التفتت والافتمتاعه عن السجود لآدم انما كان عن كبر وكفر ومجرد اباء وحسد ومع ذلك ان ما ذكره فهو باطل بوجوه « الاول » ان النار طبعها فساد بخلاف التراب « والثاني » النار طبعها الحدة وطبع التراب السكون وحصول ارزاق الحيوانات بخلاف النار لان حرارته يجلب الغلاء والقحط « والثالث » النار مفتقرة الى التراب وليس بالتراب فقر اليها وكان مطلقاً لها وان النار وان كان لها نفع في الجملة الا ان الشر غالب على النفع والوجوه في ذلك كثيرة كما ذكره

اسماعيل الحق في تفسيره

اي خاك چه خوش طينت دارى كلمهاى لطيفست در كل دارى

وفي الآية الواردة في حق ابليس اشارة الى ان اهل الدعوى والانكار لا يدركون فضل الانبياء والاولياء والعلماء الى ابد الآباد ولا يرون انوار الجمال والجلال عليهم فلا يذوقون حلاوة الوصال بل يخاطبون من جانب رب العزة بالطرده والابعاد ونعم من قال بالفارسية

مزن زجون وچرا دم که بنده مقبول قبول کرد بجان هر سخن که جانان کفت

[*] يان لا يغفر بعده قبل التوبة

(ان قيل) هل ينبغي ان يغضب السلطان العادل برعيته « قلت » يغضب كغضب
الاب على اولاده كما في السعدى (ان قيل) اسيف الشجاع يخرب الملك ام
نفس المظلوم « قلت » نفس المظلوم اشد من سيف الشجاع

قال السعدى رحمه الله

خرابى ككند مرد شمشير زن نه چندان كه دود دل پيره زن
(ان قيل) هل ينبغي الظلم لاهل القدرة على الضعيف « قلت » لا لان القوى
والضعيف سواء عند الله في يوم القيامة بل الضعيف محترم عند الله تعالى

كما في السعدى

كه فردا بداور برد خسروى كدائى كه پشت نيرزد جوى
(ان قيل) كيف يكون الشكر بمقابلة المال « قلت » بذله واحسانه الى المحتاجين
لابلقول لان مجرد القول بالشكر لا يؤدى حق اداء الشكر بل يؤدى بعد البذل
والاحسان اليهم

كما في السعدى

جوانمرد و خوشخوى بخشنده باش جوحق بر تو باشد تو بر خلق پاش
(ان قيل) ما معنى قوله على رضى الله عنه لو كشفت الغطاء ما ازددت يقينا
« قلت » يعنى لو رفع الحجابات عن احوال الآخرة من حشر ونشر وثواب
وعقاب ونعيم وجحيم لايزداد على اليقين ذرة بل كان على ما كان قبل رفع
الحجابات وهذا ايمان الاكمل كمل رضى الله عنه لان في حقه ما حصل في عين
اليقين واعلم ان الكفار يؤمنون بعد الموت بالقرءان وبما اخبر به ولكن
لا يقبل ايمانهم (ان قيل) لم لم يقبل ايمان الكافر بعد الموت [] ويقبل قبله
والعاصى المؤمن تقبل توبته قبل الموت ويغفر بعد الموت قبل التوبة بمشية الله
تعالى « قلت » ان الكافر في حال كفره اجنبى والعاصى في حال عصيانه عارف
بربه والكافر اذا اسلم ينتقل من درجة الاجانب الى درجة المعارف والعاصى
اذا تاب ينتقل من درجة المعارف الى درجة الاحياء فلا بد من التوبة والتوحيد
قبل الموت حتى يزول التهديد والوعيد ويظهر الوعد والتأييد (ان قيل) هل
يلزم للانسان ان يجتنب عن الفعل القبيح ولو دفعه « قلت » نعم لان الفعل القبيح

ولو

ولو وقع دفعة يزيل ما حصل بمدة كثيرة من الاوصاف المدوحة [٥] الا ترى
ان ظهور فعل القبيح ولو دفعة عن صديقك يفضبك عليه

[*] ولا يعيد قبل التوبة والندامة

كما في السعدى

يا نام نيكوى بنجاه سال كه يك نام زشتش كند بايمان
يقول الفقير فينبى للحكام ان يجتنبوا عن اخذ الرشوة ولو دفعة لان هذه
الصفته صفة السائل المجبر الذى هو من اراذل الناس (ان قيل) ما الفرق بين
قوله تعالى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) وبين قوله تعالى (انا انزلنا
عليك الكتاب) قلت « الاول تكليف الاخلاص فى العبودية والثاني تخفيف
الآثرى ان قوله تعالى (وما انت عليهم بوكيل) اى لست بمسؤول عنهم يدل
على التخفيف (ان قيل) ما الحكمة فى قوله عليه السلام (انا سيد ولد آدم
ولا فخر) قلت « اشارة الى ان الفخر كان بالعبودية لله تعالى ولا فخر بغير الله
تعالى ولذا قال الله تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين) اى حال كونك مخلصاً
له الطاعة لا غيره فان الدين الطاعة كما فى الجلالين الاخلاص ان يقصد العبد بنيتة
وعمله الى خالقه لا يجعل ذلك لغرض من الاغراض من شوائب الشرك والرياء
لقوله عليه السلام (لا يقبل الله عملاً فيه مقدار ذرة من رياء)

ز عمر اى پسر چشم آخر مدار چو درخانه ديد باشى بكار
يعنى لا تنظر الى الغير غير الخالق ولو بيد الحبيب سقيت سما لكان السم
بيده يطيب

آن دل كه تو سوختى ترا شكر كند و آن خون كه تورىختى بتو فخر كند
(ان قيل) ما يقول المشركون اذا سئلناهم عن خلق السموات والارض وعن
سبب عبادة الاصنام « قلت » قالوا (الله خلق السموات والارض) انما
نعبدهم ليقربونا الى الله لقوله تعالى (والذين) اى المشركين (اتخذوا)
اى عبدوا (من دونه) اى حال كونهم متجاوزين الله وعبادته (اولياء)
اى الاصنام حال كونهم قائلين (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) اى
تقرباً (ان الله يحكم بينهم فيما فيه يختلفون) بان المشرك فى النار والموحد فى
الجنة وذكر الشيخ عبد الوهاب الشعرانى ان اصل وضع الاصنام انما كان من

قوة التنزيه من العلماء الاقدمين فانهم تز هو الله عن كل شيء وامروا بذلك التنزيه عامتهم فلما رؤا ان بعض عامتهم صرح بالتعطيل وضعوا لهم الاصنام وكسوها بالديباج والحلي والجواهر وعظموها بالسجود وغيره ليتذكروا بها الحق الذي غاب عن عقولهم وغاب عن اولئك العلماء

قال مولانا جامي

كرجان بدهد سنك سیه لعل نكردد باطنيت اصلي چه كند بدكهر افتاد

(ان قيل) ما اشارة الموحدين والمقربين « قلت » قبول دعوة الانبياء والايمن بهم وبما انزل عليهم من الكتب ومخالفة الهوى والعبادة على وفق الشرع لاعلى وفق الطبع لان من طبع ابليس السجود لله ولما امر بالسجود (ابى واستكبر وكان من الكافرين) بعد ان كان من الملائكة المقربين وكذلك حال الفلاسفة ممن لا يتابع الانبياء منهم ويدعى معرفة بانواع العلوم واصناف الطاعة والعبادات بالطبع لا بالشرع ومتابعة الهوى لا بامر المولى فيكون حاصل امره ما قال الله تعالى (وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) (ان قيل) ان قوله تعالى (خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها) يفيد ان خالق حواء بعد خلق ذرية آدم وليس الامر كذلك « قلت » هذا يفيد اذا عطف كلمة ثم على خلقكم واما اذا عطف على صفة نفس واحدة محذوفة فلا يفيد ذلك فالمنعنى خلقكم من نفس واحدة خلقها ثم جعل منها زوجها فشفعها وفيه اشارة الى ان الله خلق الانسان من نفس واحدة هي الروح وخلق منها زوجها وهو القلب فانه خالق من الروح كما خلقت حواء من ضلع آدم فالله تعالى متفرد بهذا الخلق مطاقاً فينبغي ان يعرف بلا اشراك (ان قيل) هل يقولون بان كفر الكافر قد رضى الله للكافر « قلت » ان الله تعالى خالق كفر الكافر ولم يرضه له لانه تعالى يدفع الكفر عن الكافر ببعث الرسل لكيلا يكون للكفرة حجة وخلق ايمان المؤمن ورضيه له وهو مالك الملك على الاطلاق لان ارادته تعالى في الازل فلذا لم يتغير حكمه في الابد اى في الازل فارتفع النزاع الواقع في هذا البحث بين العلماء ونحن اهل السنة نقول ان الله تعالى مرید الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق فان الرضاء يتعلق بالحسن من الافعال دون القبح فرد قول اهل الاعتزال لكونه غير ملائم لحكمة

في الازل

في الازل وتكلف بعض اهل الاصول فقال ان الله تعالى لا يرضى بكون الكفر حسنا وديننا لانه تعالى لا يرضى وجوده وهو حسن ولا يخلقه وهو حسن وعلى هذا معنى قوله تعالى (والله لا يحب الفساد) وقوله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) ان قيل (هل ينبغي سمع القبول والرضاء حين من قال في حق الغير طعنا « قلت » لا لان من طعنه له يظهر انه عدوه والاعتماد على كلام العدو ظلم صريح

كما في السعدى

بسمع رضا مشنو ايذاى كس
وكر كفته آيد بغورش برس -
يقول الفقير لا ينبغي للانسان ان يعامل معاملة الزجر للآخر قبل النصيح فاذا لم يقبل يجوز بما يناسب لان التأمل والصبر ممدوح (ان قيل) ما الحكمة في عدم رضاه تعالى بكفر عباده « قلت » رحمة عليهم لاجل منفعتهم ودفع مضرتهم لا لتضرره به تعالى ولا يلزم منه عدم الارادة اذ ليس في الارادة ما في رضا نوع من استحسان فان الله تعالى يريد الخير والشر ولكن لا يرضى بالكفر والفسوق كما مر آنفا

اكر جز بحق ميرود جاده ات در آتش فشانند سجاده ات
اكر جانب حق ندارى نگاه بكوبي بروز اجل آه وآه

في المتنوى

بنده مى نالد بحق از درد نيش صد شكايتمى كند از رنج خویش
كه از و اندر كرىزى در خلا استعانت جوبى از لطف خدا
در حقيقت دوستان دشمنند كز حضورش دور و مشغولت كنند
قال الحسين من نسي الحق عند العوافي لم يحب الله دعائه عند المحن والاضطراب ولذا قال عليه السلام لعبد الله بن عباس رضى الله عنهما (تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة) ان قيل (اى شئ ينبغي للانسان في حال الدعاء والتضرع « قلت » ينبغي ان يطلب في الدنيا من المال ما يكفيه ولا ينبغي كثيراً منه لان الله تعالى ان اجابه اماته لان كثرة النعمة في الآخرة لافي الدنيا لما ذكر في الاخبار ان رجلا قال لموسى عليه السلام (ادعوا لله ان يرزقنى ما لا فدا ربه فاوحى الله

اليه) ياموسى اقليلا سألت ام كثيراً قال يارب كثيراً قال فاصبح الرجل اعمى فنادى على موسى فتلقاء سبع فقتله فقال موسى يارب سألتك ان ترزقه كثيراً فأكله السبع فاوحى الله اليه يا موسى انك سألت له كثيراً وكل ما كان في الدنيا فهو قليل فاعطيته الكثير في الآخرة فطوبى لمن ابغض الدنيا وما فيها وعمل للآخرة والمولى قبل دنو الاجل فينبغي للانسان ان يكون بين الخوف والرجاء يرجو رحمة ربه ويحذر عذابه لتقصيره في عمله ثم الرجا اذا جاوز حده يكون امنا والخوف اذا جاوز حده يكون بأسا فكل منهما معصية فوجب ان يعتدل كما قال عم (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا) ان قيل (هل يعد عبادة حكم الحاكم بين الحصين بلا غرض ولا نكول عن الحق « قلت » نعم هو عبادة يعنى ان الخدمة للخالق على وفق الشرع عين الخدمة للخالق فحينئذ لا ينبغي للحكام ان يقولوا ليت اكون تاركا له واشتغل بالعبادة لان الحكم بين الحصين عين العبادة للخالق لما مر آنفا كما ذكر في كتاب الشيخ سعدى (ان قيل) ما الحكمة في خلق جهنم « قلت » خالق الله جهنم سوطا يسوق به عباده الى الجنة اذ ليس تحت الوجود الا ما هو مشتمل على الحكمة والمصلحة فمن خاف بتخويف الله اياه بقوله تعالى (يا عباد فاتقون) فهو عبده عبداً حقيقياً لشرف الاضافة اليه الا ترى ان من خدم ملكا من الملوك يستحق الكرامة ويصير محترماً عنده وهو مخلوق فكيف من يخدم الخالق (ان قيل) اى مؤمن عبد في الكعبة ليلا « قلت » امام الاعظم ابو حنيفة لما نقل في آخر فتاوى الظهيرية ان الامام الاعظم ابا حنيفة رحمه الله تعالى لما حج الحجة الاخيرة قال في نفسه لعل لا اقدر ان احج مرة اخرى فسأل حجاب البيت ان يفتحوا له باب الكعبة واذنوا له في الدخول ليلا ليقوم فقالوا ان هذا لم يكن لاحد قبلك ولكننا نفعل ذلك لسبقك وتقدمك في عملك واقتداء الناس كلهم بك ففتحوا له الباب فدخل فقام بين العمودين على رجله اليمنى حتى قرأ القرآن الى النصف وركع وسجد ثم قام على رجله اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى وقال الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فهب نقصان خدمته لكمال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت يا ابا حنيفة قد عرفت واخلصت

المعرفة وخدمت فاحسنت الخدمة فقد غفرنا لك ولمن تبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة فالهداية من الله والكسب من العبد بحسب جرى العادة والمحكوم عليه بالعذاب في الازل كان بمنزلة الواقع في النار واجتهاد النبي عليه السلام في دعوتهم الى الايمان سعى في تخليصهم من النار من غير اقتداره لان من ثبت عليه من الكفار عدلاً في علم الله كلمة العذاب لا يقدر بدعوته وشفاعته التخليص لانه في صفات القهر ولا تنفع شفاعاة الشافين وانما الشفاعاة للمؤمنين فلا ينقذ احد ارادة الله في علمه لقوله تعالى (امن حق عليه كلمة العذاب افانت تنقذ من في النار) الامن خاف من عذاب الله ويتصف بالايمان والطاعة فان من وصف بهذا الصفة خلصه الله تعالى لقوله تعالى (لكن الذين اتقوا ربهم) والحاصل ان من وجب عليه كلمة العذاب اذا خاف من العذاب وكان من اهل الطاعة فقد انقذه اي خلصه تعالى عن صفة القهر الى صفة اللطف في الازل والقسمة الاولى فخلاصة الخلاصة ان تبديل المكان كان من علم الازل فلا ينبغي ان يقول لافائدة في الطاعة لان حكم الازل لا يتغير لان التغير كان ايضا من علم الازل فلذا كان المؤمن بين الرجاء والخوف كذا في النجمية (ان قيل) كم شيء يورث قسوة القلب « قلت » في الحديث (تورث القسوة في القلب ثلاث خصال حب الطعام وحب النوم وحب الراحة في البدن

ندارند تن پروران آکھی کہ پر معده باشد ز حکمت تہی

(ان قيل) ما حقيقة التوحيد « قلت » لا وجد ولا وجود ولا قصد ولا مقصود ولا قرب ولا بعد ولا وصال ولا هجران (كل شيء هالك الا وجهه كلا بل هو الله الواحد القهار)

جامی

مکن اندیشہ ز نزدیکی و دوری لا قرب ولا بعد ولا وصل ولا یں

قال عليه السلام لبعض اصحابه (اعمل لدنياك بقدر مقامك فيها واعمل لآخرتك بقدر بقائك فيها واعمل لله بقدر حاجتك اليه واعمل للنار بقدر صبرك واعمل للجنة بقدر اشتياقك اليها) فاذا كان الصبر على النار غير ممكن للانسان الضعيف فليس لك طريق النجاة المبعدة عن النار الموصلة الى الجنان فدخل الجنة بسخاء الانفس وسلامة الصدور والنصح للمسلمين يعني ان اصل

(ان قيل) ما الحكمة في تذكر ذكر الايمان بالله والرسول في القرآن « قلت » اشارة الى انه اصل ومقبول في التقدير والاعتبار كانه لفاف بالسور المذكورة فيه كالجواهر المفوفة باطلس متعددة كذا لهم في التمام في ليلة المعراج

[*] وأشار إليه قوله تعالى لم كل
شي هالك الخ بصفة اسم الفاعل
الذي يدل على الحال

سبب دخول الجنة الايمان والتوحيد كذا يستفاد من الحديث النبوى فلا بد
من الاجتهاد لاصلاح النفس وتقوية اليقين والحمد لله على نعمة الاسلام والدين
ولايسوى بين الذى يتجاذبه شغل الدنيا وشغل العيال وغير ذلك من الاشياء
المختلفة والخواطر المتفرقة وبين الذى خالص لله ليس للخلق نصيب ولا للدنيا
نصيب وهو من الآخرة غريب والى الله قريب كان الحسن والحسين رضى الله
عنهما يلعبان بين يدى النبي عم فاعجب بهما فاتاه جبرائيل بقرارورة فيهما دم
وقرطاس فيه سم فقال اتحبهما يا محمد فاعلم ان احدهما يقتل بالسيف وهذا دمه
والاخر يسقى سما وهذا سمه فقطع القلب عن الاولاد وعلق قلبه بالله تعالى
من قال الله ولم يفر من غير الله الى الله لم يقل الله دع روحك وقلبك ثم قل الله
كما قال الله تعالى لحبيبه عليه السلام (قل الله ثم ذرهم) اى ذرهم ثم قل الله
ولاينبى للانسان الفرح بموت اخوانه ولو كانوا اعداء لان الموت عام لقوله
تعالى (انك ميت وانهم ميتون) يعنى انكم جميعا بصدد الموت والموت يعمكم
ولا معنى لتربص كفار قر يش بموت النبي عم بل هو عين الجهالة

مكن شادمانى بمر كسى كه دهرت نماد پس از بي بسى

وقال بعضهم الموت ليس ما اسند الى اباضة الروح عن الجسد بل هو اشارة
الى ما يعترى الانسان فى كل حال من الحلل والنقص وان البشر مادام فى الدنيا
يموت جزاءً فجزءاً [هـ] وقال عليه السلام (اذا اشكل عليكم فارجعوا الى القرءان
والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاعتبار فى احوال الموت) ان قيل (ما
معنى قول محى الدين العربى قدس الله سره ان الله لم تبجل لاحد يوم القيمة بما
تبجل الى « قلت » هذا بيان قدرة الله تعالى فى جهة التميز والتفريق لا التفخر
والتفضل به الا ترى ان نوع صورة بنى آدم واحد والتشخص مختلف الى يوم
القيامة لقوله تعالى (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم
والوانكم) فظهر من هذا ان الارواح يعرف ابدانه يوم القيامة كما يعرف ولد الغنم
امه فى مجمع الاغنام فى الدنيا (ان قيل) هل فى النهار دفن نينا عم ام فى الليل
« قلت » وسط الليل فى حجرة عائشة ليلة الاربعاء (ان قيل) اى شئ ينبى
للواعظ حين الوعظ « قلت » التخويف الى الله والتبشير من الله لان التخويف
بمن دون الله غاية الضلالة فلماذا قال الله تعالى (ومن يضل الله فما له من هاد

ومن

« من يهدي الله فماله من مصل » فالهادى فى الحقيقة هو الله تعالى فمن يضل الله كيف يهدى غيره (ان قيل) ما مارة من احب الدنيا « قلت » كثرة ذكره لها كما قالت رابعة من احب شيئا اكثر ذكره وكذا المشركون والفاسقون بقسوة القلب فانه اذا ذكر ما يتعلق بالآخرة عندها انقبضا ونفرا واذا ذكر ما يتعلق بالدنيا يفرحون ويظهر اثر السرور فى وجوههم لقوله تعالى (واذا ذكر الله وحده اشامت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذاهم يستبشرون) بخلاف المؤمنين لان الذكر عندهم لما سوى الله كان لهم غما وتسلب عنهم السرور

نامت شنوم دل ز فرح زنده شود قال من از اقبال تو فرخنده شود
از غير تو هر جا سخن آيد بيان خاطر بخزان غم پراكنده شود

واعلم ان المشركين كالمثال الصبيان لان نظرهم مقصور على الصورة والاشباح فكل قلب لا يعرف الله فانه لا يأنس بذكر الله ولا يفرح به فلا يكون مسكن الحق اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى اتحب ان نسكن معك فى بيتك فخر الله ساجدا ثم قال فكيف تسكن معى فى بيتى فقال يا موسى اما علمت انى جليس من ذكرنى وحيث ما التمسنى عبدى وجدنى كما فى المقاصد الحسنة فظهر من ذلك ان من ذكر الله تعالى فالله جليسه ومن ذكر غير الله فالشيطان جليسه واعلم ان الحاكم الحقيقى هو الله تعالى وكل حكمه عدل محض بخلاف حكم غيره لان حكمه فى خطر عظيم كما قال شيخنا عبد الله عند النصيحة لى الحكم بين الناس خطر عظيم
بو حنيفه قضا نكرد و بمرد تو بميرى اكر قضا نكنى

اللهم ثبت اقدامنا على العدل (ان قيل) أن الغنى راحة فى الدارين ام الفقر « قلت » الفقر راحة فيهما وامن

كما فى السعدى

مكو جاهى از سلطنت پيش نيست كه اينتر از ملك درویش نيست
يعنى من ملك بمنصب الفقر آمن وادوح ممن ملك بمنصب الامراء والوزراء لان فكر الفقير فى هيئة الطعام وفكر الوزراء فى اصلاح الرعية ودفع ضرر الاعداء
(ان قيل) ما الحكمة فى اعطاء المال الكثير للانسان « قلت » لاجل المحنة والامتحان أبشكر ام يكفر وللإشارة الى ان النعمة والمال الكثير لا يدفع عنه

العذاب ولم ينفعه ذلك كما قال اليهود (نحن ابناء الله واجباؤه) فقال الله خطاباً
 لحبيبه عليه السلام (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) يعنى ان المكرم المقرب عند الله
 من لا يعذبه الله وانما يعذب الخائن المهين قال الجنيد من يرى البلاء ضرراً فليس
 بعارف فان العارف يرى الضر عن نفسه رحمة لان الضر يغسل القلوب من
 القسوة ومن رأى النعمة على نفسه من حيث الاستحقاق فقد جحد النعمة بل
 ينبغي ان يقول اعطاني الله هذا المال من غير استحقاق كي اكون شاكراً (ان
 قيل) انبنى للانسان ان ينظر على السوية لاهل القدرة والضعف « قلت »
 نعم لان العالم متغير فتحقير الغنى للفقير ندامة حين صار الفقير غنياً والغنى فقيراً
 لان انكسار قلوب الناس سبب لحراب نفسه (ان قيل) هل يناسب رجاء
 الخير من الله عز وجل لمن عمل شراً « قلت » لا بل لمن عمل خيراً لان الثمرة
 ترجى من الشجرة الرطبة لامن اليابسة (ان قيل) ما الحكمة في اعطاء الرزق
 والنعمة الكثيرة للاحق وفي ضيق حال العاقل واللييب « قلت » اشارة الى ان
 طلب الرزق ليس بالكسب بل بالمشية كما روى ان الله تعالى اوحى الى موسى
 عم اتدرى لم رزقت الاحق قال يارب لا قال ليعلم العاقل ان طلب الرزق ليس
 بالاحتياال فالكل بيد الله (الا الى الله تصير الامور) والامور الجارية كلها
 على وفق الحكمة وعلى مقتضى المصلحة (ان قيل) اى آية اوسع من الايات
 في مغفرة الذنوب « قلت » آية (لا تقنطوا من رحمة الله)

متوى

ندارم هيچ كونه توشه راه بحز لا تقنطوا من رحمة الله
 اميد دردمندانرا دواكن دل اميد وارانرا رواكن

قال عليه السلام (ما احب ان تكون الى الدنيا وما فيها بها) اى ما
 احب ان املك الدنيا وما فيها بدل هذه الآية (ان قيل) ما علامة
 قبول صلاة الخمس « قلت » علامته امتناع من صلى عن الفحشاء والمنكر
 لقوله تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يقول الفقير لا
 ينبغي للانسان جمع المال للدنيا لان مشقة الجمع بالنسبة الى حياة عمره لا يعادل
 بل المشقة في جمع العمل للاخرة الزم وانفع بالنسبة الى بقاء عمره الاترى ندامة

من لا يزرع وقت الحصاد (ان قيل) ما الفرق بين ذنوب المشرك وبين ذنوب غيره من العاصين حتى لا يغفر ذنب المشرك من غير توبة بخلاف ذنب العاصي فانه يغفر بدون توبة لمن يشاء « قات » ان المشرك لا يطلب العفو والمغفرة لمعاصيه والعفو والمغفرة بدون الطلب مخالف للحكمة بخلاف المؤمن فانه يطلبه وان لم يوفق للتوبة (ان قيل) هل يشفع الشافع يوم القيمة قبل شفاعة نبينا عليه السلام من الانبياء والرسل والملائكة « قلت » لا بل بعده لان نبينا عليه السلام مظهر حقيقة الرحمة فلا تقطع بها الامة المرحومة من رحمة الله

﴿ في الجامى ﴾

ز مهجورى بر آمد جان عالم ترحم يانسى الله ترحم

(ان قيل) ما علامة من لم يكن له مريحة ولا انصاف « قلت » من كان مقيداً بمنفعة نفسه لا لغيره فمن اتصف بهذا الوصف لا يكون له رحمة ولا انصاف

﴿ كما فى السعدى ﴾

كرقم كرا اقتادكان نيسى چواقتاده ييسى چرا ايسى
توانكر ازان لقمه چون ميخورد چويندكه درويش خون ميخورد

قال السورى ان قوله خون ميخورد كناية عن نهاية الفقر يقول الفقير يجوز حمله على الحقيقة لاني رأيت كثيراً من الناس يأكلون دم الغنم عند الذبح بعد القاءهم اياه في الماء الساخن فيجمد وذلك القحط وقع في زمان نيايتي بمدينة حكارى (ان قيل) قوله تعالى (كل شيء هالك الا وجهه) يناقض الاستثناء في قوله تعالى (فصعق من في السموات ومن في الارض) اى مات (الا من شاء الله) قلت « لا مناقضة لان الاستثناء في قوله الا من شاء الله استثناء موقت يعنى ان جبرائيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام يموتون من بعد و آخر من يموت جبرائيل وقال بعضهم ملك الموت واما قول بعضهم المستثنى الحور والولدان وخزنة الجنة والنار وما فيهما لانهما وما فيهما خلقا للبقاء والموت لقهر المكلفين ونقلهم من دار الى دار ولا تكليف على اهل الجنة فتركوا على حالهم بلا موت فالمستثنى على حقيقته فقير واراد لما قلنا من سؤال آفأ وكان الخطاب متعلق بعالم الدنيا فلم يدخل الجنة والنار وما فيهما في

الآية وقال الحسن البصرى المراد بالمستثنى هو الله تعالى وقال بعضهم ان قوله تعالى (كل شئ هالك الخ) معناه عند المحققين قابل للهلاك فكل محدث قابل للهلاك بل هالك دائماً اذ لكل شئ وجهان وجه لنفسه ووجه لربه فالوجه الاول هالك وعدم والثاني عين ثابت في علمه قائم بربه وان كان له ظل ظاهر فكل محدث قابل للهلاك والعدم وان لم يهلك وينعدم بخلاف القديم الازلى قال جعفر الصادق اهل الاستثناء محمد عم واهل بيته واهل المعرفة والله اعلم بالصواب (ان قيل) باى شئ يضاؤون اهل المحشر في العرصات والحال ان الارض المبدلة ليس فيها الشمس والقمر والكواكب « قلت » بنور ربها مضئية لاهلها قال الله تعالى (واشرقت الارض) اى صارت عرصات القيامة مشرقة ومضئية وذلك حين ينزل الله على كرسيه لفصل القضاء بين عباده « بنور ربها » اى الضوء المنتشر المعين على الابصار (ان قيل) الحفظة كيف تطلع على ما يعزم عليه العبد باطناً حتى يكتب ويحفظ الى وقت القيامة « قلت » الحفظة تستمل من خزينة اللوح المحفوظ فيعرفون كل ما وقع من العبد من فعل ظاهر وباطن ولكن يجوز ان يكون من الاسرار ما لا يطلع عليه غير الله تعالى (ان قيل) اى ذنب اكبر بعد الشرك « قلت » الكبر والاستكبار لقوله تعالى (فبئس مثوى المتكبرين) بل الشرك يتولد من الكبر لقوله تعالى (ابنى واستكبر وكان من الكافرين) ولقوله عليه السلام (لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من الكبر) (ان قيل) حب حسن الثياب اهو من الكبر ام لا « قلت » ليس من الكبر لان الله جميل يحب الجمال فالكبر تضيق الحق في اوامر الله ونواهيه وعدم اتقائه واستحقار الناس وتعييبهم وفي تأويل الحديث وجهان احدهما ان المراد التكبر عن الايمان والثاني ان ينزع عنه الكبر بالتعذيب او العفو ثم يدخل الجنة فلا يدخلها وفي قلبه شئ منه كما قال تعالى (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) قال الحق الحديث واقع بطريق التغليظ والتشديد وقال بعض الكبار ما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ولا مكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص (ان قيل) اى امة تدخل الجنة اولا « قلت » امة محمد تدخل اولا الجنة فتزل حيث تشاء منها ثم يدخل سائر الامم (ان قيل) ما الحكمة في خاق العرش « قلت » اظهاراً لعظمته وقدرته لا مكاناً لذاته فانه

الآن على ما كان عليه وخلق العرش بالنسبة الى قدرته اقل من خردة خلقه
مطافاً للملائكة وليكون قبة الدعاء ومحلاً لنزول البركات لانه مظهر لاستواء الرحمة
الكلية ولذا ترفع الايدي الى السماء عند الدعاء لانه بمنزلة ان يشير سائل الخزينة
السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه بالعطاء من هذه الخزانة قال
العلماء يكره النظر الى السماء في الصلاة واما في غيرها فكرهه بعض ولم يكرهه
الاكثرون لان السماء قبة الدعاء يقول الفقير فظهر من ذلك ان النظر الى السماء
لا يفسد الصلاة وان كان مكروهاً وايضا خلق الله العرش ليكون موضع كتاب
الابرار وليكون مرئى للملائكة فانهم يرون الادميين من تلك المرأة ويطلعون
على احوالهم كي يشهدوا عليهم يوم القيامة وليكون ظلة لاهل المحشر من
المقربين وليكون محلاً لظهور شرف محمد عليه السلام كما قال الله تعالى ﴿ عسى
ان يبعثك ربك مقاماً محموداً ﴾ وهو مقام تحت العرش فيه يظهر اثر الشفاعة
العظمى للمؤمنين ويقال ان الله رفع من كل شئ شيئاً المسك من الطيب والعرش
من الاماكن والياقوت من الجواهر والشمس من الانوار والقرءان من الكتب
والعسل من الاطعمة الحلوة والحريز من اللباس والزيتون من الاشجار
والاسد من السباع وشهر رمضان من الشهور والجمعة من الايام وليلة القدر من
الليالي وكلمة التوحيد من الاقوال والصلاة من الافعال و محمد عليه السلام من
الرسلى وامته من الامم (ان قيل) ما السبب في ترقى اهل السعادة وتزل اهل
الشقاوة قلت « ان اهل السعادة قد شكروا الله على نعمة الوجود فزادهم
نعمة الايمان فشكروا نعمة الايمان فزادهم نعمة الولاية فشكروا نعمة الولاية
فزادهم نعمة القرب والمعرفة في الدنيا ونعمة الجوار في الآخرة واهل الشقاوة
قد كفروا نعمة الوجود فعذبهم الله بالكفر والطرده واللعن في الدنيا ولهم
في الآخرة عذاب النار يقول الفقير ينبغي للملوك والوزراء ان يكونوا من اهل
التقوى لان المسلمين تابعون لهم والناس على دين ملوكهم الاترى ان الله تعالى
ارسل موسى عم الى فرعون وهامان وقومهما ولم يذكر في كلامه قوم فرعون
بل اكتفى بذكر فرعون وهامان لان القوم تابع لهما في كل حال (ان قيل)
ارسل موسى الى قارون متأخر عن ارساله الى فرعون وهامان ام متقدم
قلت « ارساله الى قارون متأخر لان قارون كان اسرايليا وابن عم لموسى

ومؤمننا في الاوائل اعلم بنى اسرائيل حافظا للتوراة ثم تغير حاله بسبب الغي ففاق كاسامرى فصار ملحقا بفرعون وهامان في الكفر والهلاك فاحفظ هذا ودع ما قاله أكثر المفسرين في هذا المقام كذا في الحق فينبغي لنا ان لا نتكبر ولا نظلم لاحد لان المظلوم منصور عند الله والظالم مقهور عنده في الدارين

ونعم من قال

هركه سرکش بود او مقهور شد هرکه خالی بود او منصور شد
(وان تحكم بين الناس بالعدل) وان لانخاف من كيد الظالم والفاسق والجيابة لان كيدهم في ضياع لا يفي عنهم شيئا لقوله تعالى (وما كيد الكافرين الا في ضلال) الاترى ان مفتي الشام افنى بقتل الشيخ محي الدين العربي قدس سره فدخل الحوض للفعل فخلق فخرج من الحوض ميتا فمن اعزه الله لم يقدر احد على اذلاله بل الكل على اكرامه واحترامه الاترى ان فرعون اراد قتل موسى لاصلاح ملكه في زعمه فلما سمع موسى التجاء الى الله فنجاه الله وقومه وهلك فرعون وقومه وكانوا من الاخسرين في الدارين وفي الحديث (مامن احد الا في رأسه سلسلتان احديهما الى السماء السابعة والاخرى الى الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة التي في السماء السابعة واذا تكبر وضعه الله بالسلسلة التي في الارض السابعة) فالتكبر ايا كان مقهور لاحالة الاترى ان الله تعالى خلق درة بيضاء فظفر اليها بالهبة فذابت وصارت ماء فارتفع زبدتها فخلق منه الارض فافتخرت الارض وقالت من مثلي فخلق الجبال فقهر بها الارض فتكبرت الجبال فخلق الحديد وقهر به الجبال فتكبر الحديد فقهره بالنار فتكبرت النار فقهرها بالماء فتكبر الماء فخلق السحاب ففرق الماء في الدنيا فتكبر السحاب فخلق الرياح ففرقت السحاب فتكبرت الرياح فخلق آدمي فاتخذ بيتا يحفظ نفسه من الرياح فتكبر آدمي فخلق النور فقهر به فتكبر النور فخلق الله المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الله الموت فقهره به فتكبر الموت فخلق الله المرض فقهره به فتكبر المرض فخلق الله الموت فقهره به فتكبر الموت فقهره بالذبح يوم القيامة بين الجنة والنار فظهر ان ذبح الموت كان سببا لتكبره (ان قيل) ما التوفيق بين قوله عم (سباق الائم ثلاثة لم يكفر بالله طرفة عين حزقيل مؤمن آل فرعون وخيب التجار صاحب مؤمن آل يسوع وعلى ابن ابي طالب وهو افضلهم) وبين قوله عم (الصديقون ثلاثة حبيب التجار

مؤمن

مؤمن آل يسن ومؤمن آل فرعون الذي قال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله
 وأبو بكر الصديق وهو افضلهم) فان الاول يدل على تفضيل علي رضي والثاني
 على تفضيل ابي بكر رضي الله عنه (قلت) تفضيل ابي بكر في الصديقية وتفضيل
 علي في السبق اى سبق الامم في عدم وجود الكفر طرفة عين فافضلية كل منهما
 من جهة فلا مخالفة بين الروايتين ومن افضلية ابي بكر رضي الله تعالى عنه
 تخليص النبي عم من عقبة ابن ابي معيط حين قصد عنقه في وقت طغيان
 قريش ومن افضلية عمر رضي الله عنه جرد سيفه بمكة وقال والله لا اعبد سراً
 بعد هذا اليوم فكان ما كان من ظهور الدين بسيفه (ان قيل) هل مال فرعون
 الى الايمان بدعوة موسى اياه له « قلت » نعم وذلك باستشارة اذ من عادته
 كان يستشير امرئته آسية فتشير عليه بالايمان ومتابعة موسى ويستشير وزيره
 هامان فيصده عن ذلك

في المتنوى

شاه چون فرعون وهامانش وزير هر دورا نبود زبد بختی کریر
 شاه عادل چون قرین او شود نام او نور علی نور بود
 (ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يسعى الى الخيرات حين وجد السعة والى
 الطاعات حين وجد الصحة « قلت » نعم لان وجود المال والصحة غنيمة له
 بالنسبة الى زوال المال والصحة

في السعدى

بتابد بسى ماه وپر وين و خور که سر برندارى زبالين کور
 (ان قيل) ما الحكمة في انكار المتكرين الانبياء ومعجزاتهم « قلت » في الانسان
 صفة ظلومية وصفة جهولية لو خلى وطبعه لا يؤمن بنبي من الانبياء ولا بمعجزة
 من معجزاتهم بانها آيات الله تعالى وهذه طبيعة المتقدمين والمتأخرين قال الحق
 (ان الطابع) اى مهر نهنده (هو الله) والمطبوع هو القلب وسبب الطبع هو
 التكبر والتجبر فاذا كانت هاتان الصفتان مطبوعتان في القلب فلا يدخل مما في
 الخارج من الايمان والاخلاص والهدى فعلى العاقل ان يتشبت بالاسباب المؤدية
 الى شرح الصدر لا الى طبع القلب (ان قيل) ما دواء شرح القلب « قلت »

دوائه قراءة القرآن بالتدبر وإخلاء البطن عن الحرام وقيام الليل والتضرع إلى الله لاسيما وقت الإسحار ومجالسة الصالحين كما قال إبراهيم الخصاصي قال الحسن البصري حدثوا هذه القلوب بذكر الله فإنها سريعة الدور وهو بالفارسية « ثنك ريختن » وبالتركي « پاس تكمك » وهذا بالنسبة إلى القلب القابل للمحادثة اذ رب قلب لا يقبل ذلك

آهني را که مورياته بخورد نتوان برد از وبصقل ثنك
باسيه دل چه سود كفتن وعظ نرود ميخ آهني در سنك

ولا ينبغي ان يقول ليس لي قابلية لتطهير قلبي لانه كالحديد لان الاشتغال بذكر الله والطاعة يطهر قلبه ويهديه الله إلى طريق الحق لان التبديل من الشقاوة إلى الهداية من علم الأزل إذا وجدت الأسباب كما سبقت الإشارة إليه (ان قيل) هل غرق هامان مع فرعون أم لا وإيضاً هل هو من القبط أم من بني إسرائيل « قلت » يقال انه ليس من القبط ولا من بني إسرائيل ولم يفرق معه وعاش بعده زماناً شقياً محزوناً يتكفف الناس عنه يقول الفقير هذا العيش في حقه من قبل التعذيب في الدنيا لامن الترحم الاترى ان فرعون يعصى ويصم حتى تجاسر ان يقول يا هامان ابن لي صرحاً كما حكى الله عنه بقوله تعالى (يا هامان ابن لي صرحاً لعلى ابلغ الأسباب) الآية ولا يخفى ان هذا القول لا ينبغي لمن يدعى الربوبية لانه ليس في قوة البشرية وضع بناء ارفع من الجبل هذا على ظاهر الآية وقال بعضهم ان المراد وضع رصد في موضع عال ليرصد منه احوال الكواكب هل فيها ما يدل على ارسال الله اياه فعلى هذا يكون فرعون من الدهرية الزنادقة وشبهة فاسدة (ان قيل) ما معنى الامر بالاستغفار عن الذنب لنينا عم بقوله تعالى (واستغفر لذنبك) قلت « فيه وجوه كما سيحجى » الا ان ما قال ابن الشيخ في حواشيه من ان الظاهر انه تعالى يقول ما اراد ان يقوله وان لم يخبر لنا ان نضيف اليه عم ذنبا من كلام المشايخ لان المشايخ لا يدري حقيقة الذنب المضاف اليه عم الا الله جل جلاله كالتصلي في قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي) فلا سبيل الى احد لمعرفته ومن هذا القيل سهوه عليه السلام في بعض المواضع فانه ليس من قيل السهو الذي تعرفه الامة يقول الفقير الكلام الذي يقال بين الاقران لا يقال عند الملك والسلطان فالعبد

لا يخلو

لا يخلو عن الذنب مادام عبداً ومخلوقاً فكيف اذا تأملنا رتبة الانبياء والرسل بالنسبة الى قدرة الله تعالى نعلم ان بينهما تفاوتاً لا يقبل النسبة فكيف يقبل النسبة بين القديم والحادث الا بقواعد المنطق وكذا الفرق بين الامة والرسل وبين العوام والخواص كما لا يخفى

نور حق چون زدل ظهور کند ظلمت تن چه شر و شور کند

(ان قيل) ما السبب في عدم ايمان اكثر اليهود بنينا عليه السلام مع ان اوصاف النبي عم مذكورة في التوراة « قلت » انهم يزعمون ان من ذكر في التوراة هو ابو يوسف بن مسيح بن داود وليس بمحمد عم كما يقولون لرسول الله عم لست صاحبنا المذكور في التوراة بل هو مسيح بن داود ويريدون الدجال يزعمون انه يخرج في آخر الزمان ويبلغ سلطان البر والبحر وتسير معه الانهار وهو من الله فيرجع اليها الملك وليس الامر كما يزعمون لان الدجال وان كان يخرج في آخر الزمان لكنه ومن تبعه من اليهود يقتلهم عيسى عم فغنى قوله تعالى (فاستعذ بالله) انه فاستعذ من فتنه الدجال كما قال عليه السلام (تعوذوا من فتنه الدجال) وفي الحديث (لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه لرسول الله) فظهر من هذا الحديث وجود مدة قيام الساعة لاني اظن ان خروج الدجالين ليس على التعاقب

كرد بعث محمد عربی تا بود خلق را رسول و نبی
هر چه ثابت شود بقول ثقات که محمد علیه الف صلات
داد مارا خبر بموجب آن واجب آمد بآن زمان ایمان

(ان قيل) ان قول عائشة رضي الله عنها لا تقولوا لاني بعد محمد يوهم ان لا يكون كونه عم خاتم النبيين « قلت » المراد انه لا يوجد في الدنيا نبي بعده فان عيسى عليه السلام ينزل الى الدنيا بشريعة النبي والحاصل ان النبي بعده موجود لكن الشريعة غير موجودة فان شريعة النبي عم ختم الشرايع [٥] (ان قيل) ما المراد بايمان رسل الماضية « قلت » الايمان بهم العلم بكونهم صادقين بما اخبروا به عن الله فانه تعالى بعثهم الى عبادته ليلغوهم امره ونهيه ووعدته ووعدته وايدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم او لهم آدم و آخرهم محمد عم فاذا

[*] فكونه عليه السلام خاتم النبيين
بالنسبة الى شريعته

آمن بالانبياء السابقة فالظاهر أنه يؤمن بانهم كانوا انبياء في الزمان الماضي لا في الحال اذ ليست شرايعهم بباقية واما الايمان بمحمد عم فيجب انه رسولنا في الحال وختم الانبياء فاذا آمن بانه رسول ولم يؤمن بانه خاتم الرسل لانسخ لشريعته الى يوم القيمة لا يكون مؤمنا ومن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم مثلا نبي ام لا فقد كفر ثم انه تعالى لم يبين في القرآن عدد الانبياء كم هم وانما المذكور فيه باسم العلم [كآدم ونوح وادريس وصالح وهود و ابراهيم واسماعيل واسحق ويوسف ولوط ويعقوب وموسى و هارون وشعيب وزكريا ويحيى وعيسى وداود وسليمان والياس و اليسع وذوالكفل وايوب ويونس ومحمد وذوالقرنين وعزير ولقمان] على القول بنبوة الثلاثة الاخيرة صلوات الله على نبينا وعليهم اجمعين واعلم ان اعتقاد نانبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة نبي من الانبياء فلا يكفر في عدم اعتقاد نبوة الثلاثة الاخيرة للاختلاف في نبوتهم واعلم ايضا ان الايمان بجميع الانبياء واجب على المكلف سواء ذكر في القرآن او لا فمن يعرف اسمه يجب الايمان به تفصيلا ومن لم يعرف اسمه يجب الايمان به اجمالا (ان قيل) مامضى قوله تعالى في سورة السجدة (فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قلت « قال ابو السعود رحمه الله في تفسيره وصف الله المشركين بانهم لا يؤتون الزكاة لزيادة التحذير والتخويف لمن منع الزكاة قال بعض العلماء من الحنفية انهم مخاطبون بالفروع بشرط تقديم الاسلام كما ان المؤمن مخاطب بالصلاة بشرط تقديم الوضوء [٥] فالتفصيل في الاصول قال الكاشفي وصف المشركين بمنع الزكاة اشارة الى بخلهم وعدم شفقتهم على الخلق فالبخل اعظم رذائل واكبر ذمايم قال بعض الكبار من كان بخيلا كان كبدن بلا روح او شجر بلا ثمر يقول الفقير لا ينبغي حصر البخل في المال لان من كان له علم ولم يعط الخلق كان معدودا من البخلاء وكذا كتم الشهادة وغير ذلك وفي تفسير ابن عباس رضى في قوله تعالى (لا يؤتون الزكاة) اى لا يقولون (لا اله الا الله محمد رسول الله) فانها زكاة النفوس ومعنى الآية لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد لان المشركين نجس يقول الفقير وكذا المال الذى لا تؤدى زكوة فهو معدود من النجس غير مقبول عند الله واذا صرف في طريق الخيرات يكون

[٥] فظهر من ذلك ان حسنات
المشركين قبل الايمان كصلاة
المؤمنين قبل الوضوء في عدم النفع

كصلاة بلا وضوء (ان قيل) لم لم يتبع الحكماء والفلاسفة قول الرسل والانبياء
« قلت » انهم ينظرون بالعقل ويقولون نحن مهتدون فلا حاجة بنا الى من
يهدينا كما قال سقراط الحكيم حين ظهر موسى ؑم نحن قوم مهذبون لا حاجة
الى تهذيب غيرنا والحال انهم لا يعلمون ان العقل لا يكسب مراتب الغيب
والباطن ولا يطلع على احوال الآخرة يقول الفقير لو سئلتا سقراطا كيف
غرق فرعون في البحر لرجع عما قال لان الطبايع على الاشياء كان من قدرة الله
ان شاء ازالها وان شاء تبقى عليها

❦ في المستوى عند عجز الكفار ❦

[*] فارجع الى شرح المواظف

باز آمد کای محمد عفو کن ای ترا الطاف علم من لدن
من ترا افسوس میگردم ز جهل من بدم افسوس را منسوب واهل
چون خدا خواهد که پرده کس درد میلش اندر طعنه پاکان برد
واعلم ان الانسان اذا تفكر بذنبه و تفكر في لطف الله وعفوه خجل عن
ذكر ذنبه

❦ في السعدى ❦

همی شرم دارم ز لطف کریم که خوانم کنه پیش عفو ش عظیم
(ان قيل) هل يشهد الزمان على عمل عبد « قلت » يشهد كما تشهد الاعضاء
والمكان يوم القيمة لما روى علاء بن زياد قال ما من يوم يأتي الا ويقول ايها
التاس اني يوم جديد وانا على ما يعمل في شهيد واني لو غربت الشمس لم
ارجع اليكم الى يوم القيمة فلا ينبغي للانسان عند مباشرة الفواحش ان يقول
ليس في هذا المكان وهذا الزمان احد لان الزمان والمكان يشهدان عليك
لقوله تعالى (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا
جلودكم) الآية وفي الحديث (افضل ايمان المرأ ان يعلم ان الله معه حيث
كان) قال ابو عثمان رحمه الله من لم يذكر وقت مباشرة الذنوب شهادة
جوارحه عليه يجترئ ان يصر على الذنوب ومن ذكر ذلك حين مباشرتها
ربما تلحقه المصمة والتوفيق ويمنعانه من الذنوب واما الفلاسفة والزنادقة
فانهم يعتقدون ان الله تعالى لا يعلم الجزئيات وبطلانه ظاهر [*] فمليك بالحق الحقيق

عصمنا الله من عديم التوفيق

بيت

درس این غافلان طول امل دانی که چیست
آشیان کجاست ماری در کبوتر خانه

(ان قيل) ما الحكمة في طول يوم القيمة خمسين الف سنة بحساب يومنا هذا
« قلت » لطول امل الناس في الدنيا كانت حسرته اطول في الاخرة بطول الايام
(ان قيل) ما معنى قول ابي يزيد البسطامي قدس سره السامي حين قال له يحيى
بن معاذ سكرت من كثرة ما شربت من جبه

شعر

شربت الحب كاساً بعد كاس فما نهد الشراب ولا رويت

« قلت » اشارة بهل من مزيد ولو شرب سبعة ابحر يقول الفقير وبذلك
عرج النبي عم الى المعراج وجاوز مقام جبرائيل عم كانه قائلاً هبل من مزيد لان هذا
القول من صفات الكمل لا من صفات الضعفاء ولا يجد هذا المقام سائر الانبياء
والرسل فظهر فضله صلى الله عليه وسلم على جميعهم (ان قيل) ما الغرض
بوجود السلطان والعلماء بين الناس « قلت » وجود السلطان للدعوة
بالسيف الى دين الله والعلماء لطاعته فالعلماء خلف الانبياء في عالم الارواح
والملوك خائف الانبياء في عالم الاجسام فينبغي للملوك ان يجاهدوا في دين الله
والعلماء ان يعظوا الناس (ان قيل) ما ينبغي لمن يسمع الاذان ان يفعل « قلت »
يقطع كل عمل باليد والرجل واللسان الا قارئ القرآن في المسجد ويشغل
بالاجابة للمؤذن ويقول عقيب الاذان [اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة
القائمة آت سيدنا محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابنه المقام المحمود الذي
وعده] (ان قيل) من اذن اولاً في السماء ومن اذن في الارض اولاً « قلت » اول
من اذن في السماء جبرائيل عم وفي رواية ميكائيل عم عند بيت المعمور واول من اذن
في الارض بلال الحبشي رضي الله عنه (ان قيل) من زاد الاذان الاول في الجمعة
« قلت » عثمان رضي الله عنه ليؤذن اهل السوق فيأتون المسجد وكان في
زمان النبي عم وابي بكر رضي الله عنه اذان واحد واول من وضع احدى
يديه على احد اذنيه عند الاذان ابن الاصم مؤذن الحجاج بن يوسف واول

من

من رقى بنسبارة مصر للاذان شرحيل واول من تقدر الساعات الاثني عشر
نوح عليه السلام في السفينة ليعرف بها مواقيت الصلاة (ان قيل) من هو
تارك الادب والحياء عند الله « قلت » هو الذي يقرأ القرآن بغير تدبر لما ورد
في التوراة ان الله تعالى قال يا عبدى اما تستحي منى يا تيك كتاب من بعض
اخوانك وانت في الطريق تمشى فتعدل عن الطريق وتقعّد لاجله وتقرأه و
تدبره حرفاً بحرفاً حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابى انزلته اليك انظر كم
فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم
انت معرض عنه افكنت اهون عليك من بعض اخوانك يا عبدى يقصد
اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصنى الى حديثه بكل قلبك
فان يكلم منكلم لو شغلك شاغل عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا اذا
مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض بقلبك عنى فجعلتى اهون عندك من
بعض اخوانك كذا في الاحياء (ان قيل) ما الحكمة في حجرة النبي ءم من مكة
الى طيبة « قلت ان الكعبة مراتب الفناء اذ البقاء انما هو بعد النزول (ان قيل)
ما الحكمة في السجود للصلاة « قلت » ازالة للكبر ففي الحديث اذا وضع
جبهته لله تعالى ساجدا فقد برىء من الكبر (ان قيل) ما الحكمة في احياء
الموتى « قلت » المجازات والمكافات في الاحياء (ان قيل) هل كان لنصيحة
العالم تأثيراً في قلب من لم يكن له قابلية الايمان « قلت » لا لان في آذانهم مرض
صم لقوله تعالى (اولئك ينادون من مكان بعيد) يعنى مثل ايشان انست كه
اورا از مسافه دور ودراز بخواندند نه خوانده بيند ونه آواز اورا شنود
پس اورا ازان ندا چه منفعت رسد ولقد احسن من نظم وقال

نادى اقبال ميكويد كه اى نا قبالان من بسى زديك مى خوانم شما پس دور دور

(ان قيل) ما الحكمة في عدم القابلية « قلت » من صم عن نداء الحق في الازل
لا يسمع ندائه عند الاجساد ويكون عن حقايقه بعيداً كما قال ذوالنون فينبغى
للعاقل ان يسارع الى الاعمال الصالحة دائماً خصوصاً في زمان انتشار الظلم
والفساد وغلبة الهوى على النفوس فان الثبات على الحق في ذلك افضل واعظم
(ان قيل) باى شيء يكون حصار المؤمن « قلت » الطاعة والعبادة لما ورد
في البستان من انه ان قلعة قزل اعلان كانت مشهورة في الجسامة والارتفاع

وهو في رواية قلعه قلعة ديار بكر فجاء رجل كامل من السياحين الى سلطان قزل
اصلان فسئل الملك منه تفخرا فقال هل رأيت مثل هذه القلعة في الارتفاع
واسكان اهل البلد داخلها فتبسم الرجل واجاب بانه ليس في الدنيا نظير لها
الا انه لا تمنع ملك الموت من الدخول فيها [٥] ان قيل (ما الحكمة في كثرة
الظلم في هذا الزمان » قلت « من علامة القيامة ولقد احسن من قال

جو خواهد كه ويران كند عالمي كند ملك در پنجه ظالمی

ومن الله الامن والسلامة بقول الفقير لا ينبغي للانسان ان يتنفس بالظلم والجور
بل بالطاعة والعدل لان انفاس الانسان كالخطوات فكلما يتنفس نفسا فكانه
خطى خطوة الى اجله وله في كل يوم اثنا عشر الف نفس وفي كل ليلة كذلك
فكل واحد مسؤول ومثاب عند الله في كل نفس من الانفاس (ان قيل) ما معنى
ان الانسان جرم صغير وفيه انطوى العالم الاكبر « قلت « الانسان اى جسمه
كالعرش ونفسه كالكرسى وقلبه كالبيت المعمور والطائف القلبية كالجنان والعينان
والاذنان وغيرها كالبروج الاثنى عشر والتفصيل في تفسير الحق في صحيفة ٥١٤
وكذا قال من قال في مدح الانسان

در كوش كرده حلقه فرمان پذير تست خاك وهو آتش و آب روان همه

(ان قيل) ما الحكمة في قوله عم (افتحوا صيانتكم بلا اله الا الله ولقنوا
امواتكم لا اله الا الله « قلت « ان حال الصبيان حال حسن لاغل ولا غش في
قلوبهم وحال الموتى حال الاضطراب فاذا قلتم في اول ما يجرى عليكم القلم
و آخر ما يحف عليكم القلم فمضى الله ان يتجاوز ما بين ذلك يقول الفقير فظهر
من هذا مشروعية التلقين فلا يرد ما قيل كيف يلحق الموتى وهو ليس بقابل
للخطاب هذا على ظاهر الحال فينبى للمعلم عند مباشرة الصبيان بالتعليم بلا اله
الا الله محمد رسول الله عم واعلم ان الكسب طريق الجنة

كسب را همچون زراعت دان عمو تا نكاري وصل نبود آن تو

لان المؤمن بين الخوف والرجاء فلا بد للمرء من الاجتهاد والتضرع الى رب
العباد ليصل الى المطلوب وفي الحديث (لا اله الا الله مفتاح الجنة) ولا شك
ان الجنة جنتان صورية هي دار النعيم وجنة معنوية هي القلب ومفتاح

كلمتهما

[*] يعنى ينبغي للانسان ان يسى
بارتفاع قلعة العمل والطاعة

[*] و مثاله كالندار مختلف
الحجرات وكالبستان مختلف
الحضرات وأشار إليه بالحديث
سبحي

كثمتها هو التوحيد وهو بيد الله يعطيه من يشاء من عباده ويجعله من اهل
النعم مطلقاً ثم الرزق الصوري هي المأكولات والمشروبات والرزق المعنوي
هي العلوم الحقيقية والمعارف الالهية فالاول داخل في قوله تعالى (يبسط الرزق
لمن يشاء) الآية بطريق العبارة والثاني بطريق الاشارة (ان قيل) اختلاف
ام الرسل في الاصول ام في الفروع « قلت » انهم متفقون ومتحدون في
الاصول لقوله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) ومختلفون في الفروع
والاحكام [٥] لقوله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) وهذا
الاختلاف الناشئ من اختلاف الامم وطبايعهم لا يقدح في ذلك الاتفاق اي
في الاصول يقول الفقير ان الرسل والانبياء كالتفاديل في اصل الاضاء
والاختلاف في قلتها وكثرتها كاللكواكب لقوله تعالى (لا نفرق بين احد من
رسله) اي في الدين الذي هو عبارة عن الاصول لا عن الفروع والاحكام
قال سهل الشرائع مختلفة فشرعة نوح ع م هي الصبر على اذى المخالفين وشرعة
ابراهيم ع م هو الانقياد والتسليم وشرعة موسى ع م الاشتياق الى جمال الرب
الكريم وشرعة عيسى ع م الزهد والتجرد والتعظيم وشرعة نبينا ع م الفقر
الحقيقي (ان قيل) هل يجوز ان يفيض الناصح اذا امر بالمعروف ونهى عن
المعكر « قلت » لا بل يجب ان يقبل قوله ويمثل امره ويحجب نهيه ويتوب
باغضه ويندم لما ورد في البستان من ان ظلم ملك جلال الدين برعيته بلغ الى غضب
الحمار فخرج يوماً للصيد فرى رجل يضرب رجلاً الحمار بالحجر فسئل عن
حاله وقال لم تضرب رجلاً هذا الحمار يا احمق فقال لو كنت بهذا الفعل احقاً
لكان خضر ع م احقاً فاشار الى ظلمه وبهذه الاشارة غضب الملك فامر
بقتله فقال لا تدفع ظلمك بقتلي بل بالتوبة والندم لان ظلمك شاع بين الناس
فتاب عن ظلمه وعفا عنه (ان قيل) باي دين كان يتعبد نبينا ع م قبل البعثة
« قلت » كان متعبداً في الفروع بشرع من قبله مطلقاً « و » وقال البعض كان بشرعة
ابراهيم ع م حتى جاءه الوحي وتبأ ولم يكن ع م على ما كان عليه قومه باتفاق
الاثمة واجماع الامة قال صاحب المشوى في تعريف الوحي

«*» يعني غير مقيد بشرع نبي
مخصوص

لوح محفوظ است اورا پشوا از چه محفوظست محفوظ از خطا
نه نجومست ونه رملست ونه خواب وحى حق والله اعلم بالصواب

(ان قيل) هل يترتب النقصان على المؤمن بسبب موته « قلت » لا لان الموت في حقه رحمة وسرور لما ورد في الخبر الموت تحفة المؤمن

قال السعدي رحمه الله

بمرکش چه نقصان اگر باز ساست که در آخرت نیز او پادشاست
(ان قيل) ما الحكمة في عدم تعذيب المشركين والفاسقين واهل البني في الدنيا « قلت » ان الحكم والقضاء بين الناس في الدنيا غير مقدور عند الله في الازل لقوله تعالى (ولولا اكلت سبقت من ربك) وهي العدة بتأخير العقوبة (الى اجل مسمى) اى وقت معين معلوم عند الله وهو يوم القيمة (لقضى بينهم) لا وقع القضاء بينهم لجنايتهم في الدنيا لكن سبقت لم يعذب في الدنيا (ان قيل) هل يجوز الاهانة والبغض لاهل البدع السيئة وسوء الاعتقاد والفحش من القول والعمل « قلت » نعم لقوله عليه السلام (من انتهر) اى منع بكلام غليظ (صاحب بدعة سيئة ملاء الله قلبه امنا وايمانا ومن اهان صاحب بدعة امنه الله يوم القيمة من الفرع الأكبر) وهو حين الانصراف الى النار قال ابن المبارك لمن رآه في المنام عاتبني الله ثلاثين سنة بسبب انى نظرت باللفظ يوما الى مبتدع اى فاسد الاعتقاد يقول الفقير فكيف يكون حالنا وفاسد الاعتقاد جالس بيننا وسبب فساد الاعتقاد البني والهوى وفي الخبر لكل شئ آفة وآفة الدين الهوى (ان قيل) اى آية تدل على السوية بين الحصين عند القضاء من غير ميل الى شريف و وضع « قلت » قوله تعالى (وقل آمنت بما انزل الله من كتاب وامرت لاعدل بينكم) اى بين شريفكم و وضعكم في فصل القضاء عند المحاكمة والمخاصمة قال ابراهيم بن ادهم قدس الله سره لرجل في الطواف لاتنال درجة الصالحين حتى تجوز ست عقبات « اولها » ان تغلق باب النعمة وتفتح باب الشدة « وثانيها » ان تغلق باب العز وتفتح باب الذل « والثالثة » ان تغلق باب الراحة وتفتح باب الجهد « والرابعة » ان تغلق باب النوم وتفتح باب السهر « والخامسة » ان تغلق باب الغنى وتفتح باب الفقر « والسادسة » ان تغلق باب الامل وتفتح باب الاستعداد للموت

قال صاحب المتوى عليه رحمة الملك الغنى

ملك برهم زن تو آدم وار زود تا بيايى همچو او ملك خلود

(ان قيل) تأثير النصح بين الخلق هل يكون في الفعل ام في القول « قلت »
في كليهما لكن في الفعل رجحان التأثير لقوله عليه السلام (صلوا كما رأيتموني)
ولم يقل صلوا كما قلت لكم لان الفعل ارجح في نفس المقتدى من القول
وفي المتوى

بند فعلى خالق را جذاب تر که رسد در جان هر بار کوش کر

(ان قيل) ان التكليف الالهية على المكلف رحمة عظيمة من الله لان النفس
والطبيعة لو تركتنا على حالهما لم يحصل للقلب والروح تزكية فتزكيتهما بهما رحمة
عظيمة منه تعالى فهل يقال هذه الطاعات جعلها الله عذابا لنا « قلت » نعم فلا
يكفر به لان المراد عذاب النفس والطبيعة فاما من قال لو لم يفرض الله لكان
خيروا لنا يكفر بلا تأويل ككفر لان الخير فيما اختاره الله فان اراد بالخير
الاهون فلا يكفر فالآمنون في الدنيا كالمشركين يشقون بالآخرة والمشقون
في الدنيا كالمؤمنين الذين يتعبون انفسهم بالصبر على مشاق الطاعة يأمنون في الآخرة
لقوله تعالى (ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا) اى خائفا ناشئا من السيئات
التي عملوا في الدنيا (ان قيل) ما الحكمة في اهلاك قوم او ابتلائهم بالقحط
او الوباء بسبب معصية البعض في بلدة « قلت » ان سكوتهم على المعصية كما ان
الرضاء بالكفر كفر للجميع فلذلك يتلهم بها (ان قيل) بكم شئ يقرب الله
العبد ويختاره ويجعله من المقربين « قلت » بثلاثة اشياء « الاول » التوبة
والاعتراف بذنبه « والثاني » الجلوس مع الصالحين والعلماء « والثالث » بذل
الوسع والطاقة في قضاء حاجة الصالح وتقديمها على الفاجر فهذه الثلاثة يجعل
الله العبد من المقربين لما روى ان رجلا مات في زمان موسى عليه السلام
وطرحه الناس على المزبلة لفسقه فاوحى الله تعالى الى موسى ان يامسح موسى
ولى من اوليائى فاذهب اليه واغسله واحضر جنازته وتول امره فقال موسى
عم يارب تسمع مقالة الناس في حق من ارتكبه المعاصى فقال الله تعالى ياموسى انه
تشفع عند موته بثلاثة اشياء لو سألت منى جميع المذنبين لفقرت لهم « الاول »
انه قال يارب انت تعلم انى وان كنت مع الفسقة بارتكاب المعاصى ولكن الجلوس
مع الصالحين احب الى « والثاني » قال يارب وان كنت ارتكبت المعاصى
بتسويل الشيطان ولكنى كنت اكرهها « والثالث » قال يارب انك تعلم انه

لو استقبلني صالح وفاجر في قضاء حاجة كنت اقدم حاجة الصالح فهذه الثلاثة غفرت له لقوله تعالى (انه عليم بذات الصدور) ان قيل (هل يغفر الذنوب من العبد قبل التوبة غير الشرك) قلت « نعم لانه قابل التوبة حتى مات قال عليه السلام (ان الله تعالى يغضب على من لم يسأله) ولا يفعل ذلك غيره كما في بحر العلوم وهذا يدل على ان دعاء المؤمن المطيع لربه مستجاب على كل حال ولكن لا يلزم منه ان يستجاب لكل مؤمن فان بعضا من الذنوب يمنع الاستجابة (ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يمتنع عن كلام الحق والصواب خوفا على نفسه « قلت » لا لان ايصال امر الحق ونهيه عين العبادة فلا يناسب الامتناع بعذاب الدنيا لما ورد في البستان من ان بعض الملوك غضب على عالم حيث قال الحق والصواب والقاء في السجن فقال له رفقاؤه هلا سكت عن الحق كنت لم تسجن فقال لاضير (انا الى ربنا منقلبون) فاشار الى قوله تعالى حكاية عن سحرة فرعون مقتبسا حين راوا الحق مع موسى واتبعوه وغضب عليهم فرعون والى ان عذاب الدنيا ينقضى و عذاب الآخرة اشد وابقى (ان قيل) ما الحكمة في كون بعض الناس غنيا وبعضهم فقيرا « قلت » لو اغناهم الله جميعا لبغوا ولو افقرهم جميعا لهلكوا كما قال عليه السلام عن جبريل عليه السلام عن الله عز وجل (ان من عبادي المؤمن لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمن لمن لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمن لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادي المؤمن لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصححته لافسده انى ادبر امر عبادي بعلمي بقلوبهم انى بعبادي خير بصير) يقول الفقير فظهر من ذلك التسليم والتوكل على الله لان الله لطيف بعباده اللهم اجعلني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم الا الغنى فلا تفقرني برحمتك في المعرفة والمال والجاه ووسع قلبي ان لم يكن سببا لطغياني والا فلا اطلب منك شيئا بل افوض امرى اليك يارب (ان قيل) هل يدفع البلاء بالدعاء « قلت » نعم لقوله عليه السلام لا يرد القدر الا بالدعاء ولا يزيد في العمر الا البر لان من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لدفع البلاء وجلب الرحمة كما ان المطر سبب لخروج النباتات في الارض يقول

الفقير

الفقير ان محرومية رجل عن الرزق بسبب معصيته [٠] ان قيل (هل ترجع الروح الى الجسد في القبر في يوم القيمة برضاها واختيارها « قلت » ان كان البدن مؤمنا وصالحا ترجع باختيارها والا فلا «٠» كما تردد في ابتداء خلقه آدم ءم ونعم الرجوع والقدوم وهو قدوم الحبيب على الحبيب

❦ وفي المتنوى ❦

تاسقاهم ربهم آيد خطاب تشنه باش الله اعلم بالصواب

❦ قال الكيل ❦

خلوت كزیده را بتماشا چه حاجتست
چون روی دوست هست بصحرا چه حاجتست

قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا بعث الى المحشر الا بعد فناء ظاهر الوجود فكذلك لا يحشر الى الله تعالى الا بعد فناء باطنه (ان قيل) البلاء كم قسم هو « قلت » ثلاثة اقسام « الاول » تعجيل عقوبة العبد كما نزل بيوسف ءم من لبثه في السجن بالهم الذي هم به « والثاني » امتحان العبد فتظهر درجته عند الخلق كما عند الله تعالى كقوله تعالى في حق ايوب ءم (انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب) « الثالث » اظهار الكرامة وقربه عنده تعالى كما ذبح يحيى بن زكريا عليهما السلام من غير خطيئة في العمل قط يقول الفقير ينبغي للماعل ان يصبر على البلاء ليكون مأجورا ومكفرا عن ذنوبه كما قال بعض الكبار الايمان نصفه صبر على المصائب ونصفه شكر وهو الاتيان بالواجبات واما الكافر فلا يعجل عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة واما ذنب المؤمنين فنصفان نصف يكفر الله عنه بالمصائب والبلاء ونصف يعفو الله عنه في الدنيا بالتوبة والاخلاص فانظروا يا اولى الابصار الى لطف الله تعالى على المؤمن لانه ان تاب عن الذنب عفا وان لم يتب كفر عنه بالمصائب والبلاء فبادروا عقيب صدور الذنب بالتوبة حتى لا يتلبى بالمصائب وامتياز المؤمن عن الكافر بالايمان والطاعة والذكر والتوحيد لافي اغتنام متاع الدنيا لان المؤمن والكافر يستويان فيه كما اشار اليه صاحب البستان عليه رحمة الملك المنان

ادیم زمین سفره عام اوست برین خوان یغما چه دشمن چه دوست

[*] وسببه ما ذكرنا آتفا من انه
لو اغناهم الله الخ

«*» اي لا يرجع بلا تردد لتعين
انه غير مؤمن بخلاف آدم ءم

حكى انه كان لهارون الرشيد ابن فى سن ست عشر فزهد فى الدنيا وتجرد واختار العباء فر يوما على الرشيد ورجاله ووزرائه فقالوا لقد افرق هذا الولد حرمة امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهيئة الردية والحالة الرزية فدعاه هارون وقال يا بنى لقد فضحتى بحالتك هذه فلم يحبه الولد ثم التفت فرأى طائرا على حايط فقال ايها الطائر بحق خالقتك ألا جئت على يدى قطار ذلك الطير وجلس على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دعاه الى يد امير المؤمنين فلم يأت فقال لايه بل انت فضحتى بين الاولياء بحبك للدنيا (ان قيل) كيف يعرف الانسان عيب نفسه « قلت » يعرفه من عدوه لامن صديقه لان الصديق لا يظهر عيب صديقه غالبا خوفا للانكسار [هـ] ان قيل) ما التدبير فى الراحة بعيش الدنيا « قلت » الاحسان للعدو عند الغالب لان العدو اذا غلب ينبغي ان يقبل يده عند عدم امكان قطعه (ان قيل) كم اقسام الغفوة بين الناس « قلت » اثنان « الاول » لتسكين الفتنة ورجوع الجاني عن البنى لقوله تعالى ﴿ واذا ما غضبوا هم يغفرون ﴾ يقول الفقير هذا من صفة الخواص وبعض السلاطين كمغو الاشقياء لتسكين الفتنة « والثاني » باخذ الانتقام عن الظالم بمثل ما ظلم لقوله تعالى ﴿ وجزآء سيئة سيئة مثلها ﴾ قال الحسن اذا قال احد لاحد لعنك الله فله ان يرد عليه بقوله لعنك الله من غير زيادة يقول الفقير هذا من صفة العوام وذكر ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده رجل من المنافقين وهو يسبه و ابو بكر لم يحبه ورسول الله ساكت يتبسم فاجابه ابو بكر رضى الله عنه فقام النبي عم وذهب فقال ابو بكر رضى الله عنه مادام كان يسبى كنت جالسا متبسما فلما اجبته بمثل ما قال قت وذهبت فقال عليه السلام (ان ملكا كان يحبه عنك بمثل ما قال فلما اجبته ذهب الملك وجاء الشيطان وانا لا اكون فى مجلس فيه شيطان فنزل قوله تعالى ﴿ فن عفى واصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين ﴾ يقول الفقير ينبغي للعاقل ان يصبر على الاذى والمنكر لان الصبر من عزيم الامور

[*] فظهر من هذا دخل العدو
فى معرفته عيب نفسه

قال خواجه حافظ

جفا خوريم وملامت كشم وخوش باشيم
كه در طريقت ما كافر يست رنجيدن

قال

قال بعض الكبار ان ارباب القلوب اذا صدر عن انفسهم ذنب و خطاء يعفون
عن انفسهم بعلاج الاضداد في رياضة النفس ولا يجاوز عن حد المعالجة
والحاصل ان الانتقام بالحق جائز ولكن العفو افضل (ان قيل) ما السبب
في زوال غناء الانسان « قلت » التقيد بهوى النفس وشرب الخمر وغير ذلك
ولا يتقيد بما ينبغي لترقى الغناء (ان قيل) ما معنى الوحي وما سبب تسميته به
« قلت » الوحي الاشارة السريعة وانما سمي لسرعته فان الوحي عين الفهم عين
الافهام عين المفهوم كما يذوقه اهل الالهام من الاولياء فظهر من ذلك ان
الوحي والالهام واحد في الحقيقة فاما ما قيل من ان الوحي يكون للانبياء والالهام
في الاولياء فهو تأدب (ان قيل) ان قوله تعالى ﴿ انا جعلناه قرءانا عربيا ﴾
يدل على ان القرءان مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام (القرءان
كلام الله غير مخلوق) قلت « المراد بالجعل هنا تصيير الشيء على حالة دون حالة
فالمنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرءانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم
نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا وصفاتنا قائمة بذاتنا عربية عن
كسوة العربية مزهه عنها وتعربها يقول الفقير في الاصول ان للقرءان اعتبارين
نفسى ولفظى فالاول قديم واثاني حادث كما سيأتى (ان قيل) اى دعاء ينبغي
للمرء عند ركوب سفينة او دابة « قلت » يقول بسم الله فاذا استوى يقول
﴿ سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون ﴾
ثم يقول [لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا انت] وهذا
دعاء النبي عم وبعض الصحابة حين ركب واستوى على الدابة لما امر بقوله
تعالى ﴿ سبحان الذى سخر لنا ﴾ الآية قال عم (ما من احد من امتى استوى
على ظهر دابة فقال كما امر الله الا غفر له) ان قيل (كم الذل الاشياء في الدنيا
« قلت » ثلاثة الخمر والجماع والجاء لما ذكر في بعض الكتب من انه سأل
بعض الملوك بتنا له باكرة عن الذل الاشياء فقالت الخمر والجماع والولاية فهم
بقتلها فقالت والله ما ذقتها ولكنى ارى ما يوجد فيك من الخمر من الصداق
ثم اراك تعود اليه وارى ابنى عند الولادة تشرف الموت ثم اراها في فراشك
اذا طهرت من نفاسها واسمع ما يجرى على وزرائك عند انزالهم من الضرب
والحبس والمصادرة ثم اراهم يطلبون منك الوزارة والجاء ولا يعتبرون بما

جرى عليهم وعلى غيرهم فعرفت ان هذه الاشياء الذ الاشياء فعفى الملك عنها
يقول الفقير ان نظر العوام الى الظاهر ولا يعلمون الآخرة والباطن يعنى
يذهبون فى الطريق ولا يعلمون نهايته باى شئ تصادفوا ولذا ارسل الله تعالى
اليهم الرسل وما يقوم مقامها بلطفه الله الى يوم القيامة

قال السعدى

ندانستى كه ينى بند بر پاى جو در كوشت نيايد پند مردم
دكر ره كرندارى طاقت نيش مكن انكشت در سوراخ كژدم
(ان قيل) ما سبب تكريم وجه على بن ابى طالب رضى عنه بان يقال كرم
الله وجهه « قلت » نقل عن امه فاطمة بنت اسد بن هاشم انها كانت اذا
ارادت ان تسجد للصنم وهو فى بطنها كان يمنعها من ذلك وقال البعض عبادة
قريش صنم وان كانت مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه واعلم ان كل
من ادعى معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة من غير
متابعة الانبياء وارشاد الله فدعويه فاسد

فى السعدى

خلاف پيمبر كسى ره كريد كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد
وان بعض اهل العناية يهتدون الى معرفة الله بارشاد الله وان لم تبلغه دعوة
نبي او ارشاد ولى او نصيح ناصح ولا يتقلد بتقليد ابائه واهل بلده من اهل
الضلالة كما كان حال ابراهيم عليه السلام فانه تعالى ارشده من عين ان تبلغه
دعوة نبي فلما اتاه الله رشده دعا قومه الى التوحيد ووصى بينه به وكذا سائر
الانبياء والرسل [.] ان قيل (ما امة الدعوة وما امة الاجابة « قلت » ان
الامة تطلق تارة على كافة الناس وهم امة الدعوة واخرى على المؤمنين وهم
امة الاجابة فامة الاجابة امة الدعوة من غير عكس كلى (ان قيل) ما الحكمة
فى ان اهل الايمان والتصديق اهل الجنة وان اهل الانكار والتكذيب اهل النار
« قلت » التكذيب والانكار من اوصاف اهل الجحيم لانه كما ان الجحيم مظهر
قهر الله تعالى فكذلك الاوصاف المذكورة من امارات قهر الله تعالى فمن وجد
فيه شئ من ذلك فقد اقتضت المناسبة ان يدخل النار وان الايمان والتصديق

[*] واما ما قال البعض ان الانبياء
والرسل كما بعثوا الى قومهم
بعثوا الى انفسهم فنزيب بما
بيننا فافهم

والاقرار

والاقرار من اوصاف اهل الجنة فكما ان الجنة مظهر لطف الله تعالى فكذلك
 الاوصاف المذكورة من آثار لطف الله تعالى فمن وجد فيه شئ من ذلك
 فقد اقتضت المناسبة ان يدخل الجنة ولكن التصديق على اقسام قسم باللسان
 وهو الذى يشترك فيه المطيع والعاصى والخواص والعوام وهو مفيد فى الآخرة
 اذ لا يخلد صاحبه فى النار وقسم بالاركان والطاعات والاذكار واسباب اليقين
 فذلك تصديق الانبياء والاولياء والصديقين والصالحين وبه يسلم صاحبه من
 الآفات مطلقا اى فى الدارين (ان قيل) هل يعظم عند الله من يعظمه الناس
 « قلت » رب عظيم عندهم من حيث المال والجاه حقير عند الله تعالى وبالعكس
 لان الله تعالى (يختص برحمته من يشاء) فظهر من ذلك فساد ما زعموا اهل
 مكة من انه لو كان هذا الكتاب قرأنا لنزل على احد هذين الرجلين الوليد بن
 المغيرة وعروة بن مسعود لان الرسالة ليست لمن له الجلالة بالمال والجاه كما
 زعموا بجهلهم لقوله تعالى وقالوا اهل مكة (لولا انزل هذا القرآن على رجل
 من القريتين) اى من احدى القريتين مكة وطائف عظيم بالمال والجاه
 (اهم يقسمون رحمة ربك) انكار فيه تجهيل لهم و تعجيب من تحكمهم
 والمعنى ابيدهم مفاتيح الرسالة والنبوة فيضعونها حيث شاؤوا (ان قيل) ان
 النبوة والولاية وغيرها هل هى مشروطة بالاستعداد على مذهب الحق فان
 الاستعداد ايضا عطاء من الله تعالى كما قيل

داد حقرا قابليت شرط نيست بلکه شرط قابليت داد اوست

وظهوره بالتدرج بمحصول شرائطه واسبابه يؤهم المحجوب فيظن انه كسبي
 بالعمل وحاصل بالاستعداد وليس كذلك فى الحقيقة فالله هو الولي كما فى تفسير
 الحق لقوله تعالى (افانت تسمع الصم او تهدي العمى) يعنى لا يمكنك يا محمد
 مع كمال نبوتك هدايته واسماعه من غير عنايتنا السابقة ورعايتنا اللاحقه واعلم
 ان العالم الغير العامل والجاهل الغير العامل سواء فى كونهما مردودين عن
 باب الله تعالى لان مجرد العلم ليس سبب القبول كما ان معرفة العارف الغير العامل
 ليس بسببه فلا بد مع الكتاب والسنة العمل حتى يكونا سببا للنجاة كما هو
 مذهب اهل السنة والجماعة (ان قيل) هل يجوز الايمان بالشرط اى بالتعليق
 بدفع الاضطراب والعذاب « قلت » تعليق الايمان بوقوع المعجزة جائز عند

بعث الانبياء واما تعليقه بالشرط بمقام التعريض للنبوة فغير جائز لقبوله تعالى (وقالوا) اى فرعون وقومه (يا ايها الساحر) يعنون موسى (ادع لنا ربك) ليكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) اى بسبب عهده بالنبوة (اننا لمهتدون) اى لمؤمنون على تقدير كشف العذاب عنا بدعوتك (ان قيل) ما معنى الرجولية « قلت » هى صدق اللسان ودفع الاذى عن الجيران والمواساة مع الاخوان وهذه الاوصاف موجودة فى نبينا عليه السلام قبل الوحي وتبليغ الرسالة من بينهم فلذا قال تعالى فى وصفه عم (اكان للناس عجا ان اوحينا الى رجل منهم) ولهذا السر ما اوحى الى امرأة وما كانت نيا قط اننى فاما الرجولية الحقيقية فالتزّه عن جميع ماسوى الله تعالى (ان قيل) ما الحكمة فى تخصيص نبينا بالمعراج والرؤية من دون سائر الانبياء « قلت » ورد فى حديث المعراج ان الله تعالى نظر الى قلوب الخلق فلم يجد عاشق من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فهذا السبب اكرمه بالرؤية فالعبرة لحال الباطن لالحال الظاهر واعلم ان حال الولاية كحال النبوة ولو رأيت اكثر اهل الاولياء فى كل قرن لوجدتهم ممن لا يعرف بجاه ومن عجب من ذلك القى فى ورطة الانكار وحجب بذلك السر عن رؤية الاخيار (ان قيل) ما اقسام الانذار قلت ثلاثة « الاول » الانذار بالعذاب وهم الكفار والمنافقون « والثانى » بالمحطات الدرجات وهم عوام المؤمنين « والثالث » الانذار بنار الحجاب عن مشاهدة الرب الكريم فى دار الثواب وهم خواص المؤمنين [٥] (ان قيل) لم قدم الانذار على التبشير فى قوله تعالى (ان انذر الناس وبشر الذين آمنوا) الآية « قلت » الانذار مقدم على التبشير لان ازالة مالا يبنى مقدم فى الرتبة على ما يبنى والانذار لافائدة « ٥ » فيه ما دامت النفس ملوثة بالكفر والمعاصى فان تطيب البيت بالبخور بعد ازالة القاذورات فان التحلية بعد التحلية واعلم ان لاهل التبشير قدم صدق عند ربهم اى الاعمال الصالحة السابقة وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال قدم صدق شفاة نبيهم وهو امامهم الى الجنة وهم على اثره

﴿ حتى ﴾

كفتى كنم شفاعت هر عاصى عذر خواه دل براميد آن كرم در قد بر كنه
(ان قيل) ما الفائدة فى التواضع وما المضرة فى التكبر « قلت » التواضع ينبت

الحكمة

[٥] فظهر عن ذلك انه لا يبنى للواعظ ان يهدد عوام المؤمنين وخواصهم بعذاب النار بالمحطات الدرجات وبنار حجاب الرؤية

« ٥ » ولا يلزم عن عدم الفائدة عدم الانذار لاسقاط حق الانبياء والرسول والعلماء على القوم والجماعة

الحكمة في قلب الانسان والتكبر يزيل ذلك كما قال عيسى عليه السلام للحواريين. اين تنبت الحبة قالوا في الارض فقال كذلك الحكمة لا تنبت الا في القلب فاشار الى التواضع وبذلك اشار عم بقوله (من اخلى لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) فظهر ان الكفار لما لم ينزلوا انفسهم الى مرتبة التواضع والعبودية ولم يقبلوا الانذار بحسن النية حرموا من لذة القرءان ولذا قال الله تعالى عن لسانهم (قال الكافرون ان هذا لساحر مبين) واكثر الناس من نسب كرامة الاولياء الى السحر (ان قيل) في كم موضع تستحب العجلة « قلت » في ستة مواضع « الاول » في التوبة « والثاني » في قضاء الدين « والثالث » في قرى الضيف « والرابع » في تزويج البكر « والخامس » في دفن الميت « والسادس » في الفصل من الحجابة فلا يجوز في غيرها من الافعال والاقوال

قال مولانا قدس سره

مكر شيطانست تعجيل وشتاب خوى رحمانست صبر و احتساب
باتأني كشت موجود از خدا تابش روز اين زمين و چرخها
اين تأني از بي تعليم تست صبر كن در كار دير آبي درست

(ان قيل) كيف التوافق بين قوله عليه السلام في حق يوم السبت (يوم مكر وخديعة وذلك حين مكرت قریش فيه في دار الندوة ولذلك لا يقطع فيه اللباس ولا في يوم الاحد ويوم الثلاثاء وبين قوله عليه السلام (بارك الله في السبت والخميس) قلت « برکتها بطريق المجاورة ليوم الجمعة فلا تناقض ونهى النبي عم عن الحجامه يوم الثلاثاء نهيا شديدا وقال فيه ساعة لا يرقأ فيها الدم اي لا ينقطع اذا احتجم او فصد وربما يهلك الانسان بعد انقطاع الدم وفيه نزل ابليس الى الارض وفيه خلق الله جهنم وفيه ابتلى ايوب عم وسئل عليه السلام عن يوم الخميس فقال (يوم قضاء الحوائج والدخول على السلاطين) لان فيه دخل ابراهيم عم على ملك مصر فقضى حاجته وسئل عن يوم الجمعة فقال (يوم نكاح) نكح فيه آدم حواء ويوسف زليخا وموسى صفورا بنت شعيب وسامان بلقيسا ومحمد خديجة وعائشة عم ورضي وعن ابن مسعود

رضى الله عنه من قلم اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه الداء وادخل فيه الشفاء (ان قيل) ما مثال الحلم والسخاء والرحمة « قلت » مثالها ما اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام كن للناس في الحلم كالارض تحتهم في التواضع وفي السخاء كالماء الجاري وفي الرحمة كالشمس والقمر لان الشمس سلطان على جميع الطبايع النباتية والمعدنية والحيوانية لان الشمس تربها بامر الواحد القهار

[*] وليس الموت في الجنة والنار
فكل اهلها محلدا يتيهما في الدنيا

قال الحافظ

نظر كردن بدرويشان منافی بزرگی نیست
سليمان باجنان حشمت نظرها بود بامورش

(ان قيل) هل ينال امر الدنيا بتعظيم القراء كما ينال امر الاخرة ام لا « قلت » نعم كما حكى ان عثمان الغازي جد السلاطين العثمانية نزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فسل عنه فقال صاحب الدار هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان نقعد عند كلام الله تعالى فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل قائما الى الصباح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انا مطيعك ثم قال له ان الله تعالى عظمك بتعظيم القراء واعطاك وذريتك السلطنة بسبب ذلك ثم امره بقطع شجرة وربط في رأسها منديلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوة بلاجك وفتح الله على يده فقويت شوكته شيئا فشيئا الى ان تمكن من السلطنة تمكينا وتسلسلت من بعده الى ذريته الى يومنا هذا ولم تنصرم الدولة العثمانية الى آخر الزمان وذلك كله بسبب تعظيم القراء مادامت اعمالها موافقة للشريعة القراء التي جاء بها سيد ولد آدم عليه افضل الصلوة من الملك المنان (ان قيل) باي شيء يدخل العبد الجنة وينال رفيع الدرجات والخلود فيها « قلت » دخول الجنة برحمة الله ونيل الدرجات بالاعمال والخلود فيها بالثبات وكذلك النار دخولها بعذابه تعالى وطبقات عذابها بتفاوت الاعمال السيئة وخلودهم بالثبات يعني ان المؤمن لما كانت نيته في الدنيا ان يعبد الله ابدا ماعاش والكافر ان يعصيه ماعاش جوزى كل واحد منهما حسب نيته [ء] قال ابو العباس الاقبش لم اجد في مقدار بقاء العصاة في النار حدا في صحيح الآثار غير ان الغزالي ذكر في الاحياء في حال عصاة الموحدين ان اقل بقاء العاصي في النار لحظة واكثره سبعة الاف عام لما

وردت به الاخبار انتهى وقال الحق تلك المدة عمر نوع الانسان فضلا
من الله تعالى

متوى شريف

این ریاضتهای درویشان چراست کان بلا برتن بقای جانهاست
رنج این تن روح را پاینده کیست مردن تن در ریاضت زنده کیست
(ان قيل ای زمان العبادة فيه افضل « قلت » فی وقت الاسحار علی ما حکي
ان الجنيد قدس سره رؤى فی المنام فقیل له ما فعل الله بك قال غفر لی قیل
أبعلمك قال طاحت الاشارات و اضمحلت العبارات وما نفعنا الا رکیعات
رکناها فی الاسحار

هر کنج سعادت که خدا داد بحافظ از بمن دعای شب و ورد سحری بود
قال الله تعالى (فاذا بعد الحق الا الضلال فانی تصرفون) ای لیس وراء
التوحيد و عبادة الله تعالى الا الضلال الذی لا یختاره احد و هو عبادة الاصنام
وانما سمیت ضلالا مع کونها من اعمال الجوارح باعتبار ابتائها علی ما هو
ضلال من الاعتقاد والرأى فانی تصرفون من التوحيد و عبادة الله الى الاشرک
و عبادة الاصنام

قال الشيخ سعدی

ترسم نرسی بکعبه ای اعرابی کین ره که تومیروی بترکستانست

قال الصائب

واقف نمیشوند که کم کرده اند راه تار هروان براهنمائی نمی رسند

وفي المتوى

تاشنیدیم آن سیاستهای حق بر قرون ماضیه اندر سبق
استخوان و بشم ان کرکان عیان بنکری و پند کیرای میهمان
(ان قيل) هل یحکم بکفر من قتل نفساً بغير حق ام لا « قلت » لا یحکم بکفره
الا بقتل الانبياء قال ابن الصلاح فی فتاواه قاتل الحسین رضی الله عنه لا یکفر
بذلك و انما ارتکب ذنباً عظیماً و انما یکفر بالقتل قاتل نبی من الانبياء و فی
الکفایة شرح الهدایة اللعن علی ضربین احدهما الطرد من رحمة الله و ذلك

لا يكون الا للكفار والثاني الابعاد عن درجة الابرار ومقام الصالحين وهو المراد بقوله عليه السلام المحتكر ملعون لان اهل السنة والجماعة لا يخرجون احدا من الايمان بارتكاب الكيرة لان التوبة مقبولة عند الله

عن الحق

محالست اكر سر برين درنهي كه باز آيدت دست حاجت تهی
(ان قيل) ما الحكمة في مداومة العبادة من البلوغ الى آخر عمره « قلت »
الاعراض لحظة عن صديق يستر لما نال قبل الاعراض فعلى ذلك ينبغي لنا
المداومة على العبادات المشروعة قال اوحى المشايخ قدس سره رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول (من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم
رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعتب به احدا من العالمين) وقال الجنيّد قدس
سرّه لو اقبل صديق على الله تعالى الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتة
اكثر مما ناله وفي شرح التجليات البيعة لازمة الى ان يلقي الله تعالى ومن
نكث الاتباع فحسبه جهنم خالدا فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب اليم
والعبادة لله تعالى في جميع الاوقات نتيجة الوفاء

قال صاحب المتنوي

مرسكانرا چون وفا آمد شعار روسكانرا نك بد نامی ميار
بی وفايی چون سکانرا عار بود بی وفايی چون روا داری بخود
فعلى العاقل ان لا يكون في ريب مما جاء به الانبياء فان ذلك من اوصاف الكفر
بی تردد میروود در راه راست ره نمی دانی بجو کامش کجاست

(ان قيل) هل يلزم الصبر على اذى الناس ام يفرضهم « قلت » يلزم الصبر
والتحمل لان الصبر على الاذى فيه اجر عظيم لان صالحا عليه السلام خرج
عن قومه باذاهم باذن الله تعالى وانتهى الى اخوين في قرية لا يوجد فيها مسلم
غيرهما فسل عن حالهما فقالا انا نصبر على اذى المشركين فقال صالح عليه
السلام (الحمد لله الذي ارانى في الارض من عباده الصالحين الذين صبروا على
اذى الكفار فانا ارجع الى قومي واتحمل اذاهم فرجع) ان قيل (التعجب
من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى فكيف

تعجبت سارة بنت هاران امرأة الخليل حين بشرت باسحق كما اخبر الله عنها بقوله تعالى (ان هذا لشيء عجيب) قلت « تعجبها بالنسبة الى عادة الله التي اعتادها عباده من ان وجود الولد من العجوز نادر جدا واستعظام نعمة الله تعالى عليها في ضمن الاستعجاب العادي لاستبعاد لقدرة الله تعالى (ان قيل) اينبغي للانسان طلب الاستقامة ام طلب الكرامة » قلت « الكرامة الكبرى الاستقامة في خدمة الخالق كما قيل للشيخ ابي سعيد ان فلانا يمشي على الماء فقال ان السمك والضفدع كذلك فقيل ان فلانا يطير في الهواء فقال ان الطير كذلك فقيل ان فلانا يصل من الشرق الى الغرب في لحظة فقال ان ابليس كذلك قيل فا الكمال عندك قال ان تكون في الظاهر مع الخلق وفي الباطن مع الحق انتهى فينبغي للانسان ان ينظر الى الاستقامة ولا ينظر الى الكرامة

قال مولانا الجامي

هردم از عمر كرامى هست كنج بي بدل
ميرود كنج چنين هر لحظه برباد آه آه

(ان قيل) ما علامة الشقاوة وما علامة السعادة » قلت « علامة الشقاوة خمسة اشياء » قساوة القلب « و » جهود العين « و » الرغبة في الدنيا « و » طول الامل « و » قلة الحياء « و علامة السعادة ايضا خمسة وهى اضداد علامات الشقاوة اعنى « لين القلب « « كثرة البكاء « « رغبة عن الدنيا « « قصر الامل « « كثرة الحياء « قال الحرّاز

آن يكى را از ازل لوح سعادت بر كنار
وین يكى را تا ابد داغ شقاوت بر جبین
عدل او میراند این رسوای اصحاب شمال
فضل او میخواند آنرا نزد اصحاب بین
(ان قيل) الشقاوة كم قسم هى « قلت « على ضربين شقى واشقى فيكون من اهل التوحيد شقى بالمعاصى سعيد بالتوحيد فالمعاصى تدخل النار والتوحيد يخرج منه ويكون من اهل الكفر والبدعة [٥] اشقى يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا فبذلك ظهر ان يجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين (ان قيل) ما معنى قول ابن مسعود رضى الله عنه ليا تبن على جهنم زمان ليس فيها احد « قلت « معناه عند اهل السنة لا يبقى فيها احد

[*] ان قيل (كم اقسام البدعة » قلت « خمسة واجبة و محرمة و مندوبة و مباحة و مكروهة والطريق في ذلك ان تعرض البدعة على اقواعد اشعرعية فان دخلت في قواعد الايجاب فهى واجبة كالاغتسال بعلم النعوى وان دخلت في قواعد التحريم فهى محرمة كذهاب تقديرية والمجسمة وان دخلت في قواعد المندوب فتدو به كسلوة الزاويج و بناء المدارس وان دخلت في قواعد المباح فاحاة كالسافحة والتوسع في الأكل والملابس و ان دخلت وقواعد المكروه فمكروهة كزخرفة المساجد

[*] وهو جنة الوحدة والدر

من اهل الايمان فتبقى طبقتهم خالية واما مواضع الكفار فتمتلئ ابدأ (ان قيل) هل يجوز الترقى والتدنى لاهل الجنة « قلت » قال بعض الكبار الترقى يكون في الدنيا لا في الآخرة واما ترقى العاصي الى مرتبة الجنة فليس ذلك من الترقيات الآخروية بل ذلك سبب الايمان في الدنيا والاطهار في الآخرة فعذب اولاً بالمعاصي ثم دخل الجنة بالايمان وقال بعض الكبار اهل الجنة يبقون في الجنة واهل الترقى تترقى الى ما فوقها يعنى الى مقامات القربة بحسب المعرفة والتقوى والمحبة قال عليه السلام (ان اهل الجنة ليرون اهل العليين كما يرى احدكم الكوكب الدرى في افق السماء) وان ابابكر وعمر رضى الله عنهما في انهم مكان فن كان من اهل الجنة واهل العليين فلهم خلود في الجنة ومن كان في مقام مقعد صدق فهو انهم مقام من الجنة فلهم الخروج من الجنة الى عالم الوحدة والسر يقول الفقير فظهر من هذا ترقى اهل الجنة الى مقام الوحدة خارجاً عن الجنة [هـ] (ان قيل) ايمان المقلد صحيح ام لا « قلت » صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذى اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسول وما جاء به حقاً من غير دليل ونظر لان النبي عم قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير علم بالدليل ولكنه يأثم بترك الدليل والنظر لوجوبه عليه ولا يحصل اليقين الا بترك التقليد ولذا لا يلتفتون اهل اليقين الا طعن الاغيار

قال اسماعيل الحقي

دين ما عشقت اى زاهد مكو بيهوده پند

ما بترك دين خود كفتن نخواهم از كزاف

وبكثرة وجود العشق مدح النبي عم مولينا جامي

بر دفتر جلال تو تورا يك رقم وز مصحف جمال تو انجيل يك ورق

قال الحافظ

خوشا نماز و نیاز کسی که از سر درد بآب دیده و خون جگر طهارت کرد

وفي البيت اشارة الى احسن الحسنات وافضل الطاعات العلم بالله وطريقة التوحيد قالوا يا رسول الله (لا اله الا الله) من الحسنات قال هي احسن الحسنات

وقوله

وقوله تعالى ﴿ ان الحسنات يذهبن السيئات ﴾ اشارة الى ادامة الذكر والطاعة ولا يرضى الله احداً الا بالطاعة والقبول والتسليم وجذا

— ماقال الحافظ —

مزن ز چون و چرا دم که بنده مقبول
قبول کرد بجان هر سخن که جانان گفت

عن ابي بكر العراقي قال طلبنا مدة سنين اربعة اشياء فوجدناها في اربعة
« طلبنا رضى الله تعالى فوجدناه في طاعته » و « طلبنا السعة في المعيشة فوجدناه
في صلاة الضحى » و « طلبنا سلامة الدين فوجدناه في حفظ اللسان » و « طلبنا
نور القبر فوجدناه في صلوة الليل » ان قيل (من لم يكن له قابلية فهل تجوز له
الوصلة الى الله بتهيئة الاسباب من الطاعات « قلت » نعم وصل الى الله ونال مراده
كما قال الله تعالى في الحديث القدسي (الا من طلبني وجدني) لانه من سنة
كرمه وقال فيه ايضا (من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا)
(اللهم ارحنا انك انت المحسن في كل زمان ومكان ولان عصاء موسى ليس فيها
قابلية فظهره الله منها ماظهر فعلى العاقل ان يصبر على مشاق الطاعة والعبادة
فان فيها انوارا و حياة باقية)

— قال الحق —

مدہ براحت فانی خیاء باقی را بمخت دوسه روز ز غم ابد بکریز

— وقال المغربي —

نیست در باطن ارباب حقیقت جز حق
جنت اهل حقیقت بحقیقت اینست

فاذا عرفت حقيقة الحال فجرد همتك من لباس علاقة كل حال ومقام لان
الفعل مقدور الله من جهة الایجاد و مقدور العبد من جهة الكسب فظهر ان
المقدور الواحد داخل تحت القدرتين المختلفتين واما قوله تعالى ﴿ وما رميت
اذ رميت ﴾ ونحوه فلا ينافي الاختيار لان ذلك بالنسبة الى فناء العبد في الحق

ولا كلام في ان المؤثر على كل حال هو الله تعالى جل جلاله وعم نواله

قال مولا: جامی ❦

حق فاعل وهرچه جز حق آلات بود تأثیر زالت از محالات بود
قال في الاحياء المانع من الوصول عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة
والمانع من الارادة عدم الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداية
قرب توياسياب وعال نتوان يافت بي سابقه فضل ازل نتوان يافت

قال الحافظ قدس سره ❦

قيمت در کرانمایه چه دانند عوام حافظا کوهر یکدانه مده جز بخواص
وعن علي رضي الله لو حدثتكم ما سمعته من فم ابي القاسم لخرجتم من عندي
وتقولون ان عليا اكذب الكذابين وافسق الفاسقين

كما في شرح المشوى ❦

قدر کوهر جو کوهری داند چهنی در دکان خرده فروش

قل الشيخ عطار ❦

دلی پر کوهر اسرار دانم ولی اندر زبان مسبار دادم
وفي الحديث (سألني ربي) اي في ليلة المعراج (فلم استطع ان احببه فوضع يده
بين كتفي بلا تكليف ولا تحديد) اي يد قدرته (فوجدت بردها فاورثني
علوم الاولين والآخرين وعلمني علوم ما شئت فلم اخذ علي كتمانها اذ علم انه
لا يقدر على حمله غيري وعلم خيرني فيه [هـ] وعلم امرني بتبليغه الى جميع امتي)
كما في انسان العيون (ان قيل) اي دعاء كان احسن الادعية « قلت » قال بعضهم
دعاء يوسف عم احسن الادعية وهو قوله كما حكاه عنه تعالى (توفني مسلماً
والحقني بالصالحين) وهو عم اول من تمنى لقاء الله تعالى بالموت

غافلان از موت مهلت خواستند عاشقان گفتند ني ني زود باش

(ان قيل) اي تزويج احسن « قلت » تزويج يوسف احسن لان فيه صفات
كثيرة فرقة ووصلة وحلة وغربة وتلطيف وتعنيف وحبس وخلاص
وقيد وعبودية وعتق وتعارف وتناكر واقبال وفرار واسارة وبشارة

وغير

[*] وما قال علي رضي ما سمعته
من فم ابي القاسم فن العالم الذي
خير فيه

و غیر ذلك ولا یطلع الکفار علی ما فی قصه یوسف عم فظنوا فیها

وفی المستوی

چون کتاب الله بیامد هم بر آن
که اساطیرست افسانه نژد
این چنین طعنه زدند ان کافران
نیست تحقیق و تعمیق بلند
ذکر یوسف ذکر زلف پرچش
ذکر یعقوب و زلیخای غمش

ونعم اقل الشیخ سعدی

کسی بدیده انکار اگر نگاه کند
نشان صورت یوسف دهد بناخوبی [۰]
و کر بچشم ارادت نکه کند شیطان
فرشته اش بنماید بچشم کروی
(ان قیل) رؤیا یوسف علیه السلام فی ای وقت کانت و فی ای لیل و کم کان
سنه « قلت » کانت لیل الجمعة و کانت لیل القدر و سنه عم اثنی عشر اوسع
عشر سنة

قال الجامی

اگر کنند بمن عرض دنی و عقی من آستانه توهر دوجای بکریم
(ان قیل) هل یلزم الاعتماد علی قول کل احد فی امر من الامور الدنیویة
والاخرویة « قلت » لا یلزم الاعتماد علی کل احد لان بعض الناس کان
فی لباس الصدیق خصوصاً فی زماننا الا ترى ان اخوة یوسف عم استشاروا
فی القتل والطرده ثم اتفقوا بالقائه فی غیاب الحب فکانهم رحموه بالقائه فی حیث
لم یرضوا بقتله وطرده الی ارض مجهولة وهكذا اخوان الزمان فان السنتهم
دائرة بكل شر ساکتة عن کل خیر

قال مولانا جامی

بیش از ابنای زمان از قول حق ضم بکم
نام ایشان نیست عندالله بجز شرالدواب
در لباس دوستی سازند کار دشمنی
حسب امکان و اچیت از کید ایشان اجتناب
شکل ایشان شکل انسان فعل ایشان فعل سبع
هم ذئاب فی ثیاب هم ثیاب فی ذئاب

[*] فظهر من هذا ان نظرائه
جهیل نبینا عم بعین الانکار
لا بالتحذیق

(ان قيل) ان يعقوب عليه السلام رأى في المنام قبل ارسال يوسف عليه السلام مع اخوته كانه على رأس جبل ويوسف في صحراء فهجم عليه عشر ذئاب فغاب يوسف بينهم ولذا حذرهم من اكل الذئب كما حكى عنه تعالى بقوله (واخاف ان يأكله الذئب) الآية فكيف ارسله مع اخوته « قلت » اذا جاء القضا عى البصر

این همه از حکم و تأثیر قدر چاهمی بینی و نتوانی حذر

قال الجامی

مکن زغصه شکایت که در طریق طلب براحتی نرسیدانکه زحمتی نکشید
(ان قيل) کم قسم الاحسان « قلت » الاحسان على قسمين « الاول » احسان على الغير « والثاني » احسان بالنفس وهو الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة فمن ادخل نفسه في زمرة اهل الاحسان جزاء الله باحسن الجزاء واجبه كما قال الله تعالى (والله لا يحب المحسنين) فمن احبه الله تعالى نال سعادة الدارين
(ان قيل) باى شئ يتجنب الانسان عن الحرام « قلت » كونه معتقدا بيوم القيامة واهوالها الا ترى ان زليخا كانت من اجل النساء وكانت بنت سلطان المغرب واسمه طيموس قالت ليوسف يا يوسف انما صنعت هذا الليت المزين من اجلك فقال يوسف يا زليخا انما دعوتنى للحرام ولا يليق ذلك لاولاد يعقوب يا زليخا انى اخشى ان يكون هذا الليت الذى سميت به بيت السرور بيت الاحزان وبقعة من بقاع جهنم فقالت زليخا يا يوسف ما احسن عينيك قال هما اول شئ يسيلان الى الارض من جسدى بعد موتى قالت ما احسن وجهك قال هو للتراب يأكله قالت ما احسن شعرك قال هو اول ما ينتشر من جسدى قالت فراشى الحرير مبسوط فقم فاقض حاجتى قال اذا يذهب نصيبى من الجنة قالت ان طرفى سكران من محبتك فارفع طرفك الى حسنى وجمالى قال صاحبك احق بحسبك وجمالك قالت هيت لك اى اقبل وعجل اقول لك قال معاذ الله فظهر من ذلك ان معرفة الاحسان واجبة على الانسان لان احسان زوج زليخا ليوسف منعه عن ارتكاب الفاحشة مع زوجته

قال

قال مولينا جامي [٠]

[*] حكاية عن لسان يوسف عم

بكفتا مانع من اين دو چیزست عتاب ايزد وقهر عزيزاست
حكي عن علي بن الحسن انه كان في بيت زليخا صنم فقامت وسترته بشوب فقال
لها يوسف لما فعلت هذا قالت استحييت منه ان يراني على المعصية فقال يوسف
ان كنت تسحين ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفتي عنك شيئا فانا احق ان استحي
من ربى الذي خلقني فاحسن خلقي (ان قيل) الاجتناب من كيد النساء اشد
ام من كيد الشيطان « قلت » الاجتناب من كيد النساء ارجح وقال بعض
العلماء انا اخاف من النساء بالا اخاف من الشيطان لانه تعالى قال (ان كيد
الشيطان كان ضعيفا) وقال في حق النساء (ان كيدكن عظيم)
(بيت)

عزيزانرا كند كيد زنان خوار بكيد زن بود دانا كركتار

(ان قيل) هل يجوز للسيد ان يقول لاحد عيده هذا عبدى « قلت » ان
كان على سبيل التحقير لا يجوز وان كان على طريق الشفقة يجوز واما حديث
(لا يقولن احدكم عبدى وامتنى كلكنم عباد الله وكل نسائكن اماء الله ولكن
ليقل غلامى وجارىتى) فمحمول على الاول « » والا فقد قال تعالى (والصالحين
من عبادكم وامائكن) (ان قيل) باى عمل يصل المرء الى الله تعالى « قلت »
العمل لله تعالى لا للجنة ولا للنار ولا للثواب ولا للخوف من العقاب حكي
ان امرأة قالت لجماعة ما السخاء عندهم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل
الدنيا والعوام فاسخاء الخواص قالوا بذل المجهود في الطاعة قالت ترجون
الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالى (من جاء بالحسنة
فله عشر امثالها) فاين السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله تعالى لا للجنة
وغيرها (ان قيل) لو حلف والله لا اكلم فلانا حيننا او زمانا بلانية شئ من
الوقت فامتداد عدم الحنث الى اى وقت يكون « قلت » الى ستة اشهر فلو كلم
قبها يحنث وبعدها لا ومع نية فانوى من الوقت (ان قيل) براءة يوسف
تحققت عند عزيز مصر فلم حبسه في السجن « قلت » حبسه لسبب آخر وهو
ان زليخا قالت له ان هذا العبد العبراني فضحني بين الناس فحبسه لذلك (ان قيل)
هل اشهروا يوسف قبل القائه في الحبس ام لا « قلت » نعم

«*» اى على سبيل التحقير

كما قال الجاحي قدس سره مینا له

منادی زن منادی بر کشیده	که هر سرکش غلام شوخ دیده
که کرد شیوه بی حرمتی پیش	نهد پادر فراش خواجه خویش
بود لایق که همچون ناپسندان	بدین خواری بر ندش سوی زندان
ولی خلق زهر سو در تماشا	همی کفتند حاشا ثم حاشا
گزین روی نکو بدکاری آید	وزین دلدار دل آزاری آید
فرستست این بصد پاکی سرشته	نیاید کار شیطان از فرشته

[١٠] وهو قوله تعالى حكاية عن يوسف عم

فلما دنى من باب السجن نكس رأسه فلما دخل قال بسم الله و اجلس و احاط به اهل السجن وهو يبكي فاتاه جبرائيل وقال لم تبكي و انت اخترت السجن لان في رواية اخرى انه لما برى عن الذمة قال للغيز انى ارى ان الاصلح ان تجبسنى لينقطع غنى الناس فقال انما بكأتى لان ليس في السجن مكان ظاهر اصلى فيه فقال له جبرائيل صلى حيث شئت فان الله قد طهر خارج السجن و داخله اربعين ذراعا لاجلك و كان يصلى حيث شاء و كان ليلة الجمعة يصلى عند باب السجن (ان قيل) كم سنة لبث يوسف في السجن « قلت » سبع سنين بعد الخمس فصاحياه اللذان دخلا معه السجن بقيا فيه خمس سنين محبوسين وبقى يوسف بعدها سبع سنين فظهر ان يوسف لبث في السجن اثني عشر سنة بعدد حروف (اذكرنى عند ربك) [١٠] قال عليه السلام (رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث سبعا بعد الخمس) ان قيل (هل يجوز طلب الولاية والقضاء « قلت » ان كان الطالب ممن يقدر على اقامة العدل و اجراء احكام الشريعة يجوز و الا فلا كما يدل عليه قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام (اجعلنى على خزان الارض انى حفيظ عليم) لان يوسف عليه السلام لشفقته على العباد طلب هذا المنصب حين خيره الملك في الطلب (ان قيل) باى شئ نالت زليخا الوصلة من يوسف عم و الحال ان بينهما طبال الزمان و امتد الاوان « قلت » ان زليخا لما مات زوجها صرفت مالها الذى كانت قد جمعت في زمانه في زمن القحط فاصابها الفقر حتى اتخذت لها بيتا من القصب على قارعة الطريق اتى هى ممر يوسف عم و كان يوسف عليه السلام يركب في بعض الاوقات و كان له فرس يسمع صهيله على ميلين و كان

لا يصهل

لا يصهل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فاقبلت زليخا يوما على
صنمها الذي كانت تعبد فقامت اما ترحم فقري وضعني فانا اليوم كافرة بك
فأمنت برب يوسف وصارت تذكر الله تعالى صباحاً ومساءً فسمعت زليخا
صهيل فرس يوسف يوما فخرجت من بيتها فلما دنا يوسف منها نادى باعلى
صوتها سبحان من جعل للملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بالطاعة
فامر الله تعالى الريح فالقت كلامها في مسامع يوسف فآثر فيه فبكى ثم التفت
فراءها فقال لفلانمه اقض لهذه المرأة حاجتها فقال لها ما حاجتك فقالت ان
حاجتي لا يقضيها الا يوسف فحملها الى دار يوسف فلما رجع الى قصره
نزع ثياب الملك ولبس مدرعة من الشعر وجلس في بيت عبادته يذكر الله تعالى
فذكر العجوز ودعا باللام وقال له ما فعلت العجوز فقال انها زعمت ان
حاجتها لا يقضيها غيرك فقال اثبتى بها فاحضرها بين يديه فسلمت عليه وهو
منكسر الرأس فرق لها وردة عليها السلام وقال لها يا عجوز انى سمعت منك
كلاما فاعيديه على فقالت انى « قلت » سبحان من جعل العبيد ملوكا بالطاعة
والملوك عبيدا بالمعصية فقال نعم ما قلت فما حاجتك قالت يا يوسف ما اسرع
مانسيتى فقال من انت وما لى بك معرفة قال الجامى عن لسان زليخا جوابا
وخطابا ليوسف عليه السلام

بكفت آنم كه چون روى توديدم ترا از جمله عالم بر كزيدم
فشاندم كنچ و كوهي ز ريه ايت دل و جان وقف كردم در هوايت
جواني در غمت برباد دارم بدین پيري كه مى بيني قدام

فقال انا زليخا فقال يوسف (لا اله الا الله الذى يحيى ويميت وهو حي لا يموت)
فقال يا يوسف انجلى بحياة الدنيا فبكى يوسف وقال ما اصاب حسنك
وجمالك ومالك فقالت اذهب به الذى اخرجك من السجن واورثك هذا
الملك فقال لها ما حاجتك قالت او تفعل قال نعم وحق شية ابراهيم فقالت
لى ثلاثة حوائج الاولى ان تسأل الله ان يرده بصرى وشبابى الثانية ان يرده
حسنى وجمالى فانى بكيك عليك حتى اذهب بصرى ونحل جسمى فدعا لها
يوسف فرد الله تعالى عليها بصرها وشبابها وحسنها الثالثة ان تزوجنى فسكت
يوسف فاطرق رأسه : ما نانا فاتاه جبرائيل وقال له يا يوسف ربك يقرؤك السلام

ويقول لك لا تبخل عليها بما طلبت فتزوج بها فانها زوجتك في الدنيا
والآخرة فدعا سلطان مصر وجميع الاشراف وعقد النكاح بقانون الخليل
ودين يعقوب فلما احتلى بها قال اليس هذا خيراً مما كنت تريدن قالت كان
زوجي غنياً فغلبتني نفسي وولدت ابنين حسنين فحول الله تعالى عشق زليخا
المجازي الى العشق الحقيقي وجعل ميلها الى الطاعة وراودها يوسف يوماً
ففرت منه فتبعها وقد قيصها من دبر فقالت فان كنت قد ددت قيصك من
قبل فقد قد ددت قيصى الان فهذه بتلك چون يوسف باحسان وتقوى از قمر
چاه بتخت وجاه رسيد

[*] وفي اختيار هذا القول إشارة
الى ان اخاه مالك بحسن الكمال
كما هو

بيت

بدني وعقبى كسى قدر يافت كاه او جانب صبر وتقوى شتافت
(ان قيل) ما السبب المعتبر في ترجيح الآخرة على الدنيا « قلت » البقاء
والدوام قال بعض الكبار لو كانت الدنيا ذهباً فاني والآخرة خزفاً باقياً
لكانت الآخرة خيراً من الدنيا فكيف والامر بالعكس حكى ان ابراهيم بن ادهم
اراد ان يدخل الحمام فابى الحمامي الا بالاجرة فبكى ابراهيم وقال اذا لم يؤذن
ان ادخل في بيت الدنيا مجاناً فكيف لي بالدخول الى الجنة مجاناً (ان قيل) كم
كان بين مدة لقاء يوسف في الحب وبين دخول اخوته عليه « قلت » قال ابن
عباس رضى الله عنهما انه كان بين المسدين اربعون سنة ولذا لم يعرفوا يوسف
وهو عرفهم بالذكاء (ان قيل) ما السبب في مطالبة اياهم باخيه لا بولن « قلت »
لما رآهم وكموه بالعبانية قال لهم اخبروني من اتم وما شأنكم فاني انكركم
قالوا نحن قوم من اهل الشام عارة فاصابنا القحط فجبنا نمنار فقال [٥]
لعلكم ان تكونوا عيوناً تنظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله نحن اخوة بنواب
واحد وهو شيخ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم اتم قالوا كنا
اثني عشر فهلك منا واحد قال فكم اتم ههنا قالوا عشرة قال فابن الحادي
عشر قال عند ابيه يتسلى به عن الهلاك قال فمن يشهد لكم انكم لستم
عيوناً وان الذي تقولون حق قالوا انا ببلاد لا يعرفنا فيها احد فيشهد لنا
قال فاتركوا عندي احدكم رهينة واتوني باخيك من ابيكم ليحمل رسالة
من ابيكم حتى اصدقكم فاقترعوا فاصابت القرعة شمعون فخلفوه عنده (ان

قيل

قيل (باى سبب اختار يوسف عنده لاجل الطعام اخاه لاويين اسمه بنيامين
« قلت » لما دخلوا عليه قال انا اكرمكم واجلسكم مثنى مثنى وبقي بنيامين
وحده فاحذاه اليه وقال انا اخوك

قال الكاشفي

يوسف نقاب بسته دست بطعام كرد چون بنيامين را نظر بر دست يوسف
افتاد بكر يست اورا پرسيد كه اين چه كريبه است گفت اى ملك چه مانند دست
دست تو بر دست يوسف آنگاه كه يوسف اين كلام شنيد طاقتش نماند نقاب از چهره
برداشت و بنيامين را گفت منم برادر تو كما حكي عنه تعالى بقوله (انا اخوك)
فظهر من هذا ان اكل الطعام مع الضيف من سنة الانبياء كابراهيم عليه السلام
وغيره من الانبياء (ان قيل) هل تجوز الحيل الشرعية « قلت » نعم كما فعل
يوسف حيث اسند السرقة الى اخوته طمعا في اخذ كنعان منهم و كقول
ابراهيم هي اختي صيانة لها من سطوة الكافر فجوازها لمصالح دينية مشروع
(ان قيل) هل تجوز المقابلة بالسفسطة اذا تحقق الحق في يد خصمك « قلت »
لا بل يقول انت اصبحت وانا اخطأت عن محمد بن كعب ان رجلا سئل عليا رضى
الله عنه عن مسألة فقال فيها قولا فقال الرجل ليس هو كذا ولكنه كذا وكذا فقال
على رضى الله عنه اصبحت وانا اخطأت وقرأ قوله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم)

دست شد بالاي دست اين تا كجا تا ييز دان كه اليه المنتهي
كان يكي درياست بي غور وكران جمله درياها چو سيلی پيش آن

(ان قيل) اى شئ قالوا اخوة يوسف حين اخذ اخاه منهم بتلك الحيل
« قلت » قال روبيل ايها الملك لترددنا اليها اخانا بنيامين والا لاصيحن صيحة
تضع منها الحوامل في مصر واقشعر جلده فخرج شعره من ثيابه وكان بنو
يعقوب اذا غضبوا لا يطاقون خلا انه يمس من غضب واحد منهم يسكن
غضبه عند ذلك فقال يوسف لابنه قم الى جنبه فسه فسه فسكن غضبه فقال
روبيلا ان هنا لبذرا من بذر يعقوب فقال يوسف من يعقوب ثم غضب ثانيا
فقام اليه يوسف فركضه برجله فوقع على الارض فقال يوسف اتم معشر
العبرانيين تظنون ان لا احد اشد منكم (ان قيل) لم قال الله تعالى حكاية عن
لسان يوسف (انا اذا لظالمون) حين طلبوا بنيامين مع انه اخذ به بالحيل الشرعية

« قلت » اخذه كان بوحي من الله تعالى ومخالفته الوحي باخذه غيره بذله ظلم لان كل وارد يرد من الله تعالى لا بد ان يعمل به النبي عليه السلام (ان قيل) من ينظر الى وجه الرب اولا « قلت » وفي الخبر اول من ينظر الى وجه الرب تعالى الاعمى اى يعقوب قال بعض الكبار اورث ذلك العمى النظر الى الجمال اليوسفى الذى هو مظهر من مظاهر الجمال المطلق لانه تعالى تجلى بنور الجمال فى الجلى اليوسفى (ان قيل) ما الحكمة فى التكلفات الالهية بالنهى حتى يظهر من مخالفتها الذنب للمؤمن « قلت » قال فى بحر العلوم الذنب للمؤمن سبب للوصلة والقرب من الله فانه سبب لتوبته واقباله على الله قال ابو سليمان الداراني ماعمل داود عليه السلام عملا اتفع له من الخطيئة مازال بهرب منها الى الله تعالى حتى انتقل (ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يطلب فى الدنيا زينة « قلت » لا لان يعقوب عليه السلام لما نزل قصر يوسف جاء اولاد يوسف فوقفوا بين يديه ففرح بهم وقبلهم وحدثه يوسف عليه السلام قصته مع زليخا واخبره بان اولاده هؤلاء منها فاستدعاها يعقوب عليه السلام فحضرت وقبلت يده فسأله ان ينزل عندها فقال لا ارضى بزينتكم هذه ولكن اصنعوا لى بيتا من القصب مثل بيتى بارض كنعان فضعوا له كما اراد ونزل فيه وعن الحسن البصرى قال كنت مرافقا وانا ادخل بيوت ازواج النبي عم فى خلافة عثمان رضى الله عنه فالتناول سقفها بيدي وبعد موت ازواجه عليه السلام ادخلوها فى المسجد بعد الهدم (ان قيل) ما الحكمة فى الانذار بالوعيد وفى التبشير بالعفو « قلت » لو لم يكن العفو من الله لا يوجد احد فى العيش بل كلهم مشغولون بالطاعة والعبادة ولو لم يكن الوعيد لا يوجد احد من الناس فى العمل والطاعة مستندا بالعفو من الله تعالى ولذا قال تعالى (نبي عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم) لقي يحيى عيسى عليهما السلام فتبسم عيسى فى وجه يحيى فقال مالى اراك لاها كانك آمن من مكر الله تعالى فقال عيسى عليه السلام مالى اراك عابسا فكانك آيس من رحمة الله تعالى فقالا لا نبرح حتى ينزل علينا الوحي فاوحى الله تعالى اليهما احبكما الى احسنكما فانا بى قيل اذا كان الرجل صحيحا كان الخوف افضل حتى يجتهد فى الطاعات فاذا مرض وعجز عن العمل كان الرجاء افضل

از كان قضا چو تیر قدر بدر آمد نشد مفید سپر

وينبغي للمؤمن الطاعات والصدقات لعله ينجو من عذاب القبر والقيامة وتهون عليه السكرات (ان قيل) ما السبب في انقلاب احوال بعض الناس من الجميلة الى القبيحة « قلت » سببه ترك الشكر في مقابلة النعمة لقوله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم) اي من النعمة والعافية (حتى يغيروا ما بانفسهم) حتى يتركوا الشكر وينقلبوا من الاحوال الجميلة الى القبيحة الا يرى ان اسم ابليس كان عزازيل فسماه ابليس بشوم المعصية قال ابراهيم بن ادهم مشيت في زرع انسان فساداني صاحبه ياقر فقلت غير اسمي بزلة وكذا غير اسم هاروت وماروت وكان اسمهما قبل وقوعهما في المعصية غزا وعزيا وكذا غير لون حام بن نوح اذ نظر الى عورة ابيه حين كان نائما فاخبر نوح بذلك فدعا عليه فسود الله لونه فالهند والحبش من نسله (ان قيل) اي دعاء يدعو المرء عند الرعد « قلت » قال عليه السلام في دعائه اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك

عاشق اندر ظاهر و باطن نیند غیر دوست

پیش اهل باطن این معنی که کفتم ظاهر است

(ان قيل) قال بعض الكبار من احب رؤية الله احب الجنة لانها محلها انتهى وهذا القول يوجب اثبات المكان « قلت » ان الجنة محل الرؤية لا محل الله تعالى حتى يلزم اثبات المكان لان التقيد بالمكان حال الرائي لاحال المرئي فظهر ضعف قول الفقهاء لو قال ارى الله في الجنة يكفر لانه لو زعم ان الله تعالى في الجنة واما ان كان اعتقاده ان محل الرؤية في الجنة فلا يلزم الكفر روى ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب خلقت خلقا وربيتهم بنعمتك ثم تجعلهم يوم القيامة في نارك فاوحى الله اليه ان يا موسى قم فازرع زرا فزرعه فسقاه وقام عليه وحصده وداسه فقال له ما فعلت بزرعك يا موسى قال قد رفعته قال فما تركت منه شيئا قال يارب تركت مالا خيرا فيه قال يا موسى فاني ادخل النار مالا خيرا فيه (ان قيل) ما في حد الرحم التي يجب صلتها « قلت » هو عام في كل ذي رحم محرما كان او غيره وارثا كان او غيره هذا هو الصواب وقيل وجوبها في كل ذي رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والاخر انثى حرم النكاح

بينهما فعلى هذا لا يدخل بنو الاعمام والعمات والاخوال والحالات (ان قيل) ما فائدة صلة الرحم « قلت » سبب لزيادة الرزق والعمر ولا تنزل الملائكة على قوم فيهم قاطع الرحم « ان قيل » هل يجوز استماع للملائكة ورؤيتهم في الدنيا « قلت » يجوز لكنه مخصوص بخواص البشر للطاقة جوهرهم « ان قيل » العهد الذى جرى بينهم اذا خرجهم من ظهر آدم وعاهدهم على التوحيد والعبودية هل يتذكره « قلت » يتذكره اهل اليقظة فقد سئل ذوالنون المصرى عن سر ميثاق الست بربكم هل تذكره قال نعم كان الآن فى اذنى وقال بعضهم عهد الست قريب كان بالامس (ان قيل) هل يجوز للواعظ ان يحكم بعدم جواز صلوة من لم يعرف التجويد ويصلى بغير تجويد « قلت » لا لانه يؤدى الى ترك الصلوة بالكلية مع انها تجوز بدون التجويد عند البعض وان كان ضعيفا فالعمل به واجب ولا يجوز له ايضا ان يمنع الناس من التعامل بالدراهم والدنانير الا بالوزن لان التقدين خرجا عن الوزنية الى العدنية بتعامل الناس فيهما عددا واعلم ان الله تعالى علق كثيرا من العطايا بالاعمال الصالحة وامر العباد بها وفى الحديث (الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل) (ان قيل) اذا كان المقدر كائن لا محالة فما فائدة الدعاء « قلت » ان من القضايا قضاء ليس لمرده سبب الا الدعاء واستجلاب الرحمة فقدر الامر وقدر سببه فعلى العاقل ان يجتهد فى اعمال البر ويكف النفس عن الهوى الى الموت

قال الحنجدى

بكوش تا بكف آرى كليلد كنج وجود كه بى طلب نتوان يافت كوه مقصود
فعلى العاقل ان يعمل بما قال النبي عليه السلام لقوله تعالى (قل كفى بالله شهيدا)
بإظهار المعجزة الدالة على صدقه (بنى وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وهو
الذى علمه الله القرآن واره آيات القرآن ومعجزاته وعن عبدالله بن سلام
ان هذه الآية نزلت فى المراد به التورية فان عبدالله بن سلام واصحابه وجدوا
نعتة عليه السلام فى كتابهم فشهدوا بحقيقة رسالته وكانت شهادتهم ايضا حاسمة
لقول المنكرين والخصوم

فى المتنوى

سنگها اندر کف بو جهل بود گفت ای احمد بگو این چیست زود

جون شنید از سنگها بوجهل این زد ز چشم سنگها را بر زمین
(ان قيل) هل تعود الروح في القبر لسؤال الملكين اصلا « قلت » تعود [٥]
لما روى ان شخصا رأى الامام النسفي بعد موته في المنام فقال كيف كان جوابك
للملكين فقال رد الله الى روحى فسلاني فقلت لهما احيكما نظما ام نثرا
فقالا نظما فقلت

[*] کا سہیتی مما يتعلق بـ

«*» هذا نبي على الحكمة

ربّي الله لا اله سواه و نبيّ محمد مصطفى
ديني الاسلام وفعلي ذميم اسئل الله عفوه وعظاه

فانته ذلك الشخص من المنام وقد حفظ اليتيم (ان قيل) ان لوطا عليه السلام
ليس مبعوثا لقومه وقد قال الله تعالى ﴿ وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ﴾
« قلت » ان لوطا عليه السلام تزوج منهم وسكن بينهم فحصل المقصود الذي
هو معرفة لسان قومه (ان قيل) ان محمدا صلى الله عليه وسلم بعث الى كافة الناس
مع اختلاف لغاتهم والسننهم « قلت » لما كانت شريعته خير الشرائع وامته
خير الامم اراد ان يجمع امته على كتاب واحد منزل بلسان هو سيد اللسان
وذلك هو اللسان العربي الذي هو لسان قومه ولسان اهل الجنة فكان سائر الا
لسنة تابعا له كما ان الناس كلهم غير العرب تابع للعرب مع ان الترجمة تنوب عن
ذلك لان الرسل يدعونهم الى الله و يترجمون لهم بالسنن فظهر فساد ما قيل
انه عليه السلام انما بعث للعرب خاصة دون بني اسرائيل وكان موسى وعيسى
عليهما السلام مبعوثين الى بني اسرائيل بكتابهما العبراني وهو التورية
والسرياني وهو الانجيل مع ان بعضهم لا يحسن العبراني والسرياني كالادوام
فان لغتهم اليونانية

في المتنوى

سرّامينا لكرديا بدان راز اصبحنا عرايبا بخوان «٥»
خوش راصافي كن ازاوصاف خود تابيني ذات پاك صاف خود
بين اندر دل علوم انبيا باكتاب وبى مفيد اوستا
فعلى العاقل ان يشكر نعم المولى تعالى وان لا يقرّ فى الانفاق

في المتنوى

كفت پيغمبر كه دائم بهر پند دو فرشته خوش منادى ميكنند

کای خدایا منفقار سیردار هر در مشائرا عوض ده صدهزار
ای خدایا ممسکازا در جهان تو مسده الا زیان اندر زیان

(ان قيل) هل ينسب الانسان نفسه ابا ابا الى آدم وكذا في حق النبي عم الى ابراهيم « قلت » يكره ذلك عند مالك بن انس رضى لان اولئك الاءاء لا يعلمهم احد الا الله وقال ابن مسعود رضى كذب النسابون وفي التهر لابي حبان ان ابراهيم عليه السلام هو الجد الحادى والثلاثون لئينا عليه السلام (ان قيل) ان قوله تعالى عن لسان الكفار (وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به) اى على زعمكم من الكتب والرسالة يفيد القطع بكفرهم وقوله تعالى عن لسانهم (وانا لى شك مما تدعوننا اليه) من الايمان بالله والتوحيد يفيد الشك فى التوفيق بينهما « قلت » ان متعاقى الكفر هو الكتب والشرائع التى ارسلوا بها ومتعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد فالشك فى الثانى لا ينافى فى القطع فى الاول فعلى العاقل ان يحشى الله تعالى على كل حال فانه ذو القهر والجلال قيل فى نعمته تعالى

کار اگر مشکل اگر آسان است همه در قدرت او یکسان است

قال الجامى

باغیر او اضافت شاهی بود چنانک بریک دو چوب پاره ز شطرنج نام شاه
یعنی ان الشاه الحقیقی هو الله لاغیر (ان قيل) هل ينفع جزع اهل النار يوم القيمة « قلت » لا ينفعهم الجزع والصبر

قال السعدى

تو پیش از عقوبت در عفو کوب که سودی ندارد فغان زیر چوب
کنون کرد باید عمل را بحساب نه روزی که منشور گردد کتاب
(ان قيل) ان قوله تعالى حكاية عن ابليس (وما كان لى عليكم من سلطان) مخالف قوله تعالى (انما سلطانه على الذين يتولونه) « قلت » ان نفى السلطان بمعنى القهر والغلبة لا ينافى فى اثباته بمعنى الدعوة والتزيين (ان قيل) ما الحكمة فى كون السلام سنة والرد فريضة « قلت » لما رأى آدم عليه السلام ضياء نور نينا عليه السلام سأل الله تعالى فقال هو نور نبى العربى محمد من اولادك

والانبياء

والانبياء كلهم تحت لوائه فاشتاق آدم الى رؤيته فظهر نور النبي عم في انملة مسبحة
 آدم عليه السلام فسلم عليه فرد الله سلامه من قبل النبي عليه السلام فمن هنا
 صار السلام سنة لصدوره عن آدم عم والرد فريضة لصدوره من الله تعالى
 ونظيره ركعات الوتر فانه عليه السلام لما ام الانبياء في بيت المقدس عند المعراج
 اوصاه موسى عليه السلام ان يصلي له ركعة عند سدره المنتهى فلما صلى ركعة
 ضم اليها ركعة اخرى لنفسه فلما صلاها اوحى الله اليه ان يصلي ركعة اخرى
 فلذلك صار وترا كالمغرب فلما قام اليها ليصلها غشيه الله بالرحمة والنور
 فانحلت يده بلا اختيار منه فلذلك صار رفع اليد سنة وقيل انحلت يده لما
 راي والديه في النار ثم جمع قلبه فكبر وقال (اللهم انا نستعينك الخ) فاصليه
 محمد عليه السلام لنفسه صار سنة وما صليه لموسى عم صار واجبا وما صليه
 لله تعالى صار فريضة ولما كان اصل هذه الصلوة وصية موسى عليه السلام
 اطلق عليها الواجب وقال الفقهاء يقول في اداء الوتر نويت صلوة الوتر
 للاختلاف في وجوبه (ان قيل) اي آية تدل على حقية سؤال القبر وتنعيم
 المؤمنين فيه « قلت » قوله تعالى (يثبت الذين آمنوا بالقول الثابت) اي كلمة
 التوحيد في الحياة الدنيا وفي الآخرة اي يثبتهم في القبر عند سؤال منكر ونكير
 وكان صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال (استغفروا
 لآخيكم وسلوا له التثبيت فانه الآن يسئل) وروى ان النبي عليه السلام لما
 دفن ولده ابراهيم وقف على قبره فقال (يا بني القلب يحزن والعين تدمع ونقول
 ما يسخط الرب انا لله وانا اليه راجعون يا بني قل الله ربى والاسلام ديني
 ورسول الله ابى) فبكت الصحابة منهم عمر رضى الله عنه حتى ارتفع صوته
 فالتفت اليه رسول الله فقال ما يبكيك يا عمر فقال يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ
 الحلم ولا جرى عليه القلم ويحتاج الى تلقين مثلك يلقيه التوحيد في مثل هذا
 الوقت فما حال عمر فقد باغ الحلم وجرى عليه القلم وليس له ملقن مثلك فبكى
 النبي عليه السلام وبكت الصحابة فنزل جبرائيل عليه السلام بقوله تعالى
 (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الخ) فطابت النفوس وسكنت القلوب
 وحمدوا الله واثنوا عليه (ان قيل) هل يتكرر سؤال منكر ونكير « قلت »
 ورد في بعض الآثار ان المؤمن يسئل سبعة ايام والمنافق اربعين يوما ولا يسئل

الانبياء والصبيان والملائكة ومن مات يوم الجمعة وليتها من المؤمنين وكذا في رجب وشعبان ورمضان وهو بعد العيد في مشية الله تعالى (ان قيل) باي شئ ثبت التلقين « قلت » قال الحافظ السيوطي قدس سره لم يثبت في التلقين حديث صحيح او حسن بل حديث ضعيف باتفاق جمهور الحديثين والحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال فعلى العاقل ان يحى بالحياة الطيبة في يد الاولياء والمرشد الكامل

قال مولينا في المتنوى

هين كه اسرافيل وقتند اولياء مرده راشان حياتست ونما
ما بمرديم و بكلى كاستيم بانك حق آمد همه برخاستيم

فكما ان انفس الاولياء بمن وبركة للاحياء فكذا انفس الملقن للاموات حين التلقين فكان فرق بين تلقين النافل الجاهل وبين تلقين المستيقظ العالم بالله وكان سلطان العارفين ابويزيد البسطامي قدس سره السامى يقول الخلق يفرون من الحساب وانا اطلبه فان الله تعالى لو قال لى عند الحساب عبدى لكفانى شرفا (ان قيل) ما فضيلة الصدقة « قلت » عن مكحول الشامى رحمه الله اذا تصدق المؤمن بصدقة ورضى عنه ربه تقول جهنم يارب ائذن لى بالسجود شكرا لك على ان اعتقت واحدا من امة محمد صلى الله عليه وسلم من عذابي ببركة صدقته لاني استحي من محمد عليه السلام ان اعذب امته مع ان طاعتك واجبة على اى بامرئ (ان قيل) كيف تبدل السيئات بالحسنات مع ان الاعيان لا تبدل « قلت » قال الجامى ان التبديل هنا فى الحكم اى العفو والغفران (ان قيل) هل يجوز ركوب البحر للرجال والنساء « قلت » جاز عند غلبة السلامة والا فلا قال الجمهور وكره ركوبه للنساء لان الستر فيه متعسر غالبا يقول الفقير فظهر من هذا لايجوز تقرب النساء الى المدينة لان الرجال فيه كثرة لايمكنهن الستر غالبا فكيف حال النسوة اللاتي يمشين فى اسواق الامصار ويتعاطون مع اهلها فأمل (ان قيل) كم اقسام النعمة التى انعم الله علينا « قلت » قسمان « الاول » نعمة المنافع لصحة البدن والامن والعافية والتلذذ بالمطاعم والمشارب والملابس والمناكح والاموال والاولاد « والثاني » نعمة دفع المضار من الامراض والشدائد والفقر والبلاء واجل النعم استواء الحلقة والهام المعرفة

وقال

وقال السلمي اجل النعمة امتانه علينا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذا قال الله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة اى اضافة النعمة الى الله (ان قيل) هل يغفر الله تعالى لمن يشرك به ابتداء اى قبل التوبة « قلت » لا يغفر قبل التوبة بدليل السمع وهو قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) وجاز غفرانه عقلا فان العقاب حقه تعالى فيحسن اسقاطه مع ان فيه نفعاً للعبد من غير ضرر لاحد وهو مذهب الاشعرى لان الله خلفا عن الوعيد لاعن الوعد كذا في كتاب العقاید (ان قيل) ما الحكمة في تسليط الكفار والظالمين على المؤمنين « قلت » التسليط نفع لهم لما نال من الاجر لترك ميلهم بالدنيا وسبب لصلاح حالهم قال احمد بن حنبل لو اذن لي ربي في الشفاعة في يوم القيمة ما بدأت الا بظالمى لاني نلت بسببه ما لم انله بوالدى

في المتنوى

ان يكي واعظك برتخت آمدى قاطعان راه را داعى شدى
مرو را گفتند كين معهود نيست دعوت اهل ضلالت جود نيست
هر كهى كه رو بدنيا كردمى من از ايشان رجم و ضربى خوردمى
چون سبب ساز صلاح من شدند پس دعاشان بر منست اى هوشمند

فعلى هذا لا يجوز اللعن للظالم بعد ان كان سببا لترك الدنيا واصلاح النفس نعم يجوز بتحمل الظلم القبيح والاقدام عليه (ان قيل) طول الامل مذموم ام الامل نفسه « قلت » طوله مذموم لاهو قال عليه السلام (انما الامل رحمة الله لامتى لولا الامل ما ارضعت ام ولدا ولا غرس غارس شجرا) رواه انس رضى الله عنه والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك يخل بامر المعاش ولذا قيل لولا الحفقاء لحربت الدنيا قال بعضهم لو كان الناس كلهم عقلاء لما اكلنا رطباً ولا شربنا بارداً (ان قيل) هل يمكن تحريف القرءان في اخر الزمان كما حرفوا التورية والانجيل « قلت » لا يمكن لقوله تعالى (وانا له لحافظون)

في المتنوى

مصطفى را وعده كرد الطاف حق كر بيمبرى تونميرد اين سبق

من كتاب معجزات را فم يشركم كن راز قرءان مانم
تا قيامت باقیش داریم ما تومترس از نسخ دین ای مصطفی

وعن ابی هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها) ذكره ابو داود « ان قيل » اانت ميت ام لا « قلت » فان كنت مشغولا بالطاعات فانت حي وان كنت مشغولا بمتابعة الهوى وملتها بما لالدنيا فانت ميت الاترى انه سعى الاغنياء امواتا قال عليه السلام [لا تجالسوا الموتى قالوا] وما الموتى يارسول الله قال [الاغنياء] وهذا احد معاني قوله تعالى ﴿ يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ﴾ (ان قيل) ما الحكمة في ان الكافر والفاسق والعاصي يتفهمون في الدنيا غالبا وان العابد الصالح يتلى فيها بالفقر غالبا « قلت » ان قراءة فاتحة الكتاب للعبد الصالح يقابل سبع قوافل من المتاع روى عن غير ابى جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهى سبع قوافل ورسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه عراة جياع فخطر ببال النبي عليه السلام شئ لحاجة اصحابه فنزلت ﴿ ولقد اتيناك سبعا من المثاني والقرءان العظيم ﴾ اى سورة الفاتحة اى اعطيناك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فلا تنظر الى ما اعطينا اباجهل من متاع الدنيا الدنية (ان قيل) البركة في تولد المرأة انا ام ذكورا « قلت » في تولدها انا وافي الحديث (ان من بركة المرأة تبكرها بالبنات) الاترى قوله تعالى ﴿ يهب لمن يشاء انا و يهب لمن يشاء الذكور ﴾ حيث بدأ بالاناث وكون البركة من جهة الابتلاء والامتحان وقال صلى الله عليه وسلم (سألت الله ان يرزقنى ولدا بلامؤنة فرزقنى البنات فقال لا تكرهوا البنات فاني ابو البنات) (ان قيل) باى سبب يصل العبد الى الله تعالى « قلت » قال سهل بن عبدالله لا يصل احد الى الله تعالى حتى يتصل بالقرءان ولا يتصل بالقرءان حتى يتصل بالرسول ولا يتصل بالرسول حتى يتصل بالاركان التي قام بها الاسلام قال عليه السلام (من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا اليه فقد هدى الى صراط مستقيم) واعلم ان الواعظ بالواعظ القرءانية يدخل في السعادة الباقية ويخلص من الحظوظ النفسانية قال على رضى الله عنه في تحقير الدنيا اشرف لباس ابن آدم لعاب دودة واشرف

شرا به رجيع نحلة وقال ايضا رضى الله عنه لمن شكى سوء الحفظ فقال ارجع الى اهلك قال نعم قال قل لها تعطيك من مهرها درهمين عن طيب نفس فاشترهما لبنا وعسلا واشربهما بماء المطر على الرقيق ترزق حفظا فستل الحسن بن الفضل عن هذا فقال اخذه من قوله تعالى (وانزلنا من السماء ماء مباركا) وفي اللبن (لبنا خالصا سائغا للشاربين) وفي العسل (فيه شفاء للناس) وفي المهر (فكلوه هنيا مريئا) فما اجتمعت هذه الامور اعنى البركة والشفاء والهنى والمريىء والخالص والسايغ فلا غرو ان ينفع قال القشعري رحمه الله تعالى ان الله تعالى اجري عادته ان يخفى كل عزيز في شئ حقير جعل الابريشم في الدود وهو اصغر الحيوانات واضعفها والعسل في النحل وهو اضعف الطيور وجعل الدرّ في الصدف وهو اوحش حيوان من حيوانات البحر واودع الذهب والفضة والفيروزج في الحجر وكذا اودع المعرفة والمحبة في قلوب المؤمنين

بيت

كسى را كه زديك ظنت زدوست ندانى كه صاحب ولايت نه اوست

روى ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اصابني فقر فقال لعلك مشيت امام شيخ واول من شاب من ولد آدم ابراهيم عليه السلام لان الانسان اذا هرم يعود الى الهيئة الاولى في اوان طفولته ضعيف البنية ناقص القوة فقال ابراهيم يارب ما هذا قال هذا نوري فقال يارب زدني من نورك وعن وهب ان اصغر من مات من ولد آدم ابن مائتي سنة قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارها قصيرة لكن امدادهم كثيرة فانها تنال في زمن قصير ما لم تنله اولو الاعمار الطويلة من غيرها (ان قيل) سبب الفناء العقل والكياسة والدراية ام لا « قلت » لا بل هو فضل من الله تعالى قال الله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) وقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا)

قال السعدى

بكوى انجه داني سخن سودمند وكر هيچ كس را نيابد بسند

وقال ايضا

اكر روزى بدانش در فرودى زنايان تنك روزى تر نبودى

قال بعض الكبار

فلو كانت الارزاق تأتى بقوة لما حصل المصفور شيئا من النسر
(ان قيل) كم اقسام الشكر « قلت » ثلاثة « الاول » شكر القلب وهو ان يعلم
العبدان النعم كلها من الله تعالى « والثانى » شكر البدن وهو ان لا يستعمل جارحة
من جوارحه الا فى طاعة الله « والثالث » شكر اللسان وهو ان يداوم حمد الله
تعالى روى ان عيسى عليه السلام مرّ بفتى فاخذ بيده فذهب به الى فقير فقال
هذا اخوك فى الاسلام وقد فضلك عليه فى السعة فاشكر الله على ذلك ثم اخذ
بيد الفقير فذهب به الى مريض فقال ان كنت فقيراً فلست بمريض فما كنت
تضع لو كنت فقيراً مريضاً فاشكر الله ثم ذهب بالمريض الى كافر فقال ما كنت
صانع لو كنت فقيراً مريضاً كافراً فاشكر الله فهداهم الى الشكر بطريق المشاهدة
واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان بعض الكفرة قد يكفر بنعمة
الله ولا يكفر بالله (ان قيل) كم ركن اصول الدين « قلت » ركنان التمسك
بكتاب الله تعالى والاقتداء بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

قال الحافظ

فداى دوست نكرديم عمر مال دريغ كه كار عشق زما اين قدر نغى آيد [٥]

فى المتنوى

مادر اين دهايز قاضى قضا بهر دعوى السيم و بلى
كه بلى كفتيم وانرا ز امتحان فعل وقول ماشود دست و بيان
فعل وقول آمد كواهان ضمير هر دو بيدايى كند سرستيز
بس پيمبر كفت بهر اين طريق با وفاتر از عمل نبود رفيق

ولا بدّ للانسان من حفظ الحدود والوفاء بالعهود ومتابعة الشريعة فلا تنق
بمن يدعى الكرامة بالمشى على الماء والطيران فى الهواء مع مخالفة اعماله للشريعة
الغراء قيل لحكيم من الحكماء اى شىء اعمل حتى اموت مسلماً قال لا تصحب
مع الله الا بالموافقة اى التسليم اليه سبحانه من الامر والنهى ولا مع الخلق الا

بالمنا

[٥] فظهر من هذا ان الحب
بالله والرسول لا يكون بمجرد
القول بل بالفعل بان يجعل فداء
انفسه والمال

[*] معنى الاستحسان و الفضل
والرحمة لانه تعالى ملك الملك
يفعل ما يشاء ويختار ما يريد

بالمناصحة ولا مع النفس الا بالخالفه ولا مع الشيطان الا بالنعاده ولا مع الدين
الا بالوفاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ (هل تدري يا معاذ ما حق
الله على الناس) قال الله اعلم ورسوله قال (حقه عليهم ان تعبدوه لا يشركوا
به شيئا) ثم قال (اتدري يا معاذ ما حق الناس على الله اذا فعلوا ذلك) قال الله
اعلم ورسوله قال [*] فان حق الناس على الله ان لا يعذبهم) يعنى بعذاب الفراق
كما قال تعالى الامن طلبنى وجدنى (ان قيل) جمع المال هل يكون مقبولا
عند الله « قلت » لا حتى يصرف فى الطريق الخير ويقال سعى الدجال دجالا
لانه يغطي الارض بكثرة جموعه ولا يلزم منه كونه افضل من فى الارض لان
تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال فاذا كانت للناس
قلوب خالصة واعمال سالحة يكونون مقبولين عنده مطلقا سواء كانت لهم صور
حسنة واموال فاخرة ام لا والا فلا

قال السعدى

ره راست بايد نه بالاي راست كه كافر هم از روى وصورت چوماست
يعنى ان المؤمن والكافر فى الصورة واحد الا ان ذهاب الكافر باطل وذهاب
المؤمن حق وقوله هم متعلق ومربوط لقوله چوماست وكان المعنى هكنا
كافر هم چوماست از روى صورت فعلى العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة
والصبر على مشاق الطاعات الى ان يجيئ وعد الله تعالى

قال الحافظ

صبركن حافظ بسختى روز وشب عاقبت روزى بيبانى كامرا
قال ارستطاليس فضل الناطق على الاخرس بالنطق وزين النطق الصدق
والاخرس الصامت خير من الناطق الكاذب

بيت

بهائم خوش اند و كويا بشر برا كنده كوى از بهائم بتر
وقالوا ان النجوة فى الصدق كما ان الهلاك فى الكذب (ان قيل) لم امر آدم عم
الذى هو اصل البشر بالحرانة « قلت » شكرا لنعمة الله فن كفر به فقد كفر
بجميع النعم وتعرض لزوالها وكذا ان الاعتقاد الصحيح الذى عليه اهل السنة

والجماعة وهو الأساس المبنى عليه قبول الاعمال الصالحة فمن افسد اعتقاده فقد افسد دينه وتعرض لسخط الله تعالى والعياذ بالله تعالى

بيت

بآب زمزم اكر شست خرقة زاهد شهر
چه سود ازان جو ندارد طهارت ازلى

والمراد طهارت القلب عن لوث الانانية والتعلق لغير الله (ان قيل) هل يجوز للمريض اكل ما حرم الله وشربه « قلت » قال فى التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم للتداوى ان اخبره طبيب مسلم ان شفاؤه فيه ولم يوجد من الادوية المباحة ما يقوم مقامه وجوز بعضهم استشارة اهل الكفر فى علم الطب اذا كانوا من اهله والاولى التجنب عنه لان المؤمن ولى الله والكافر عدو الله ولا خير لولى من عدو الله اى فى التأثير فلا بد للمريض من المراجعة الى المسلم من اهل الوقوف والخبرة وفى الاشياء يرخص للمريض التداوى بالنجاسات وبالحمر على احد القولين واختار قاضى خان عدمه وعن على رضى الله عنه لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمنها دواء كما قال عليه السلام (عليكم بالبان البقر وسمنها واياكم ولحومها فان البانها وسمنها دواء وشفاء ولحومها داء) للبيوسه (ان قيل) كم اقسام التوبة بالنسبة الى الاشخاص « قلت » ثلاثة توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الغفلات وتوبة الاكابر من الالتفات عن الطاعات لا تركها لان حسنات الابرار سيئات المقربين (ان قيل) ما الفرق بين الميت بالتشديد وبين الميت بالتخفيف « قلت » قال الفراء الميت بالتشديد من لم يمت وسموت وبالتخفيف من فارقه الروح ولذا قال الله تعالى فى القرءان حين تربصوا كفار قريش موت نينا عم خطابا له (انك ميت وانهم ميتون) بالتشديد فيها اى ستموت وسموتون فلا معنى للتربص وشماتة الفانى بالفانى ذكره الخطيب فى تفسيره [هـ] ان قيل (هل يجوز اكل الطعام مع ضيف به جذام « قلت » يأكل معه شكرا لله تعالى بان عفاء الله تعالى عن تلك الامراض كما روى ان ابراهيم عليه السلام كان لا يأكل الطعام الا مع الضيف ولم يجد ذات يوم ضيفا فأتى غداؤه فجاء فوج من الملائكة على صورة البشر فقدم لهم الطعام فحيلوا اليه اى اشاروا ان بهم جذما للامتحان فقال الآن وجبت

[هـ] فظهر من هذا انه لا يجوز
للانسان ان يطلب موت الهالـح
ولو كان عدوا له

مؤاكتكم شكر الله على ان عافاني وابتلاككم (ان قيل) ما الفرق بين الخليل والحبيب « قلت » كان النبي صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة « . » اى على ما بقى فيهم من ارث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام في حجهم ومناحهم ومعاملاتهم واما التوحيد فانهم قد بدّلوه والنبي عليه السلام لم يكن الا عليه ونودى من طرف الله وسرّه ان ابراهيم كان خليلنا وانت حيننا والفرق بينكما ان الخليل لو كان ذاهبا الى لثى بنفسه والحبيب يكون راكبا اسرى به (ان قيل) الناس كم قسم بالنظر الى الخاتمة « قلت » على ثلاثة اقسام « صنف » مقطوع بحسن خاتمتهم مطلقا كالانبياء والعشرة المبشرة و « صنف » مقطوع بسوء عاقبتهم كابى جهل و فرعون و هامان و قارون وغيرهم و « صنف » مشكوك فيهم ككافة المؤمنين الابرار وكافة الكافرين الفجار فان الابرار مدوحين في ظاهر الشريعة من جهة العقائد والاعمال في الحال والفجار كانوا مذمومين في ظاهر الشريعة من تلك الجهة في الحال لكن امرهم في المال مفوض الى الله تعالى فكم من ولى في الظاهر يعود عدو الله و ولى للشيطان وكم من عدو في الظاهر يعود ولياً لله تعالى وعدواً للشيطان وتكون خاتمة محمودة (ان قيل) هل يجوز استعمال الحكمة للعوام « قلت » لا لانهم لو استعملوها لم يفدهم شيئا لقصور همهم وقتور عزائمهم واضمحلال فطانتهم وعدم اداكهم اياها كما اشار الى ذلك

صاحب المشوى

كى توان باشيعه كفتن از عمر كى توان بر بط زدن در پيش كر (ان قيل) هل تجوز المثلة للانسان بان تقطع اذنه او انفه مثلا « قلت » لا يجوز ولو كافرا او فاسقا او عدوا لان الوحشى قتل حمزة عم النبي عليه السلام بالمثل بان شق بطنه وقطع اذنه وفه فلما رأى النبي عليه السلام ذلك قال (لولا ان تحزن النساء او يكون سنة بعدى لتركك حتى يبعثك الله من بطون السباع) ثم اسلم الوحشى فقال له النبي عليه السلام (ان تستطع ان تغيب عنى وجهك وذلك لتقتلك عمى) فخرج الوحشى الى الشام ولم يروجه النبي حتى توفى قال في بحر العلوم لا خلاف في تحريم المثلة وقد ورد النهى عنها حتى في الحيوان في الخلاصة رجل قال لا آخر يا خيث فلا حسن ان لا يحيب ببل انت

«*» كما مر من انه لم يكن على ما كان عليه قومه آخ

ولو اجاب لابأس (ان قيل) اى وصية تنبى على من لامال له حين وفاته
« قلت » ينبى له هكذا ايها الاخوان لامال لى حتى اوصى به ولكنى على مذهب
اهل السنة والجماعة فاعرفونى هكذا واشهدوا لى بهذا فى الدنيا والاخرة كما
اوصى به الشيخ اسماعيل الحق وبهذا ظهر فساد ما قيل ان اهل التصوف
تفرقت على اثني عشرة فرقة فواحدة منهم سنية والبواقى بدعية لان وصية
الشيخ واشهاداه يدل على كونه من اهل السنة والجماعة قتأمل اقول لعل
وجهه ان وصية الشيخ لا توجب عدم التفرقة لجواز ان يكون من
الفرقة الواحدة

قال مولانا الجامى فى مدح النبي عم

ز قدر او مثالى ليلة القدر ز بدر او براقى ليلة البدر

واما المذموم عند العلماء فهو من يدعى التصوف من غير علم باصول الشريعة
واحكامها وكان سلوكه على سبيل الجهل والفضلة (ان قيل) النظر فى المصحف
افضل ام القراءة حفظا « قلت » النظر من غير قراءة عبادة لان الصحابة
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين كانوا يكرهون يوما يمضى عليهم ولم ينظروا فيه
اذالنظر فيه وقوف على المرام والتدبر يؤدى الى ظهور خفايا الكلام

قال الحافظ

فى الجملة اعتماد مكن بر ثبات دهر كين كارخانه ايست كه تغيير ميكند
فعلى العاقل ان لا يكون فى الشبهة والشك لان الاشياء والظن مانعان فى الطريق

فى المتنوى

چون زطن وارست علمش رونود شد او پران مرغ پرهارا كشود
بعد ازان يمى سوي مستقيم نى على وجهه مكبا او سقيم
(ان قيل) كيف خطب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (لا تجعل مع
الله الها آخر) لان فى حق النبي لا يتصور ذلك « قلت » قال المفسرون
الاصل فى الاوامر هو وفى النواهي امته فعلى هذا يكون الخطاب مجازا عنها
(ان قيل) باى شىء نال من نظر الى والديه « قلت » فى الحديث [ما من ولد
ينظر الى والده ووالدته نظر مرحة الا كان له بهاجة وعمره] قيل ولو فى اليوم

الف مرة وفي الحديث [اذا ترك العبد الدعاء للوالدين ينقطع عنه الرزق في الدنيا]
وينبغي الدعاء لهما بان يقول يارب يسر لوالدي الجنة ان كانا مسلمين وان يقول
يارب اهدهما للإيمان ان كانا كافرين تأمل سئل البعض عن الصدقة عن الميت
فقال كل ذلك واصل اليه ولا شيء انفع له من الاستغفار قال عليه السلام [ان
الله يرفع درجة العبد في الجنة فيقول يارب اني لى هذا فيقول باستغفار والدك]
وفي الحديث [من زار قبر ابويه او احدهما في كل جمعة كان برأ] وشكى رجل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه انه يأخذ ماله فدعاه فاذا هو شيخ
يتوكأ على عصا فسأله فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت
لا امنه شيئا من مالى واليوم انا ضعيف وهو قوى وانا فقير وهو غنى وببخل
على بما له فبكى النبي عليه السلام فقال للولد [انت ومالك لا بيك] فينبى
للأب ان لا يأمر ولده بامر شاق خوفاً ان يعصيه فيستحق العذاب كما حكي
عن ابي الوفاء انه قال ان لى ابنا منذ ثلثين سنة ما امرته بامر مخافة ان يعصنى
فيستحق عليه العذاب (ان قيل) هل يجوز اسقاط الجنين مخافة الفقر « قلت »
لا يجوز اصلا لقوله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) مخافة الفقر
وضمن لهم ارزاقهم فقال (نحن نرزقكم واياكم) ان قيل (هو يجوز اخذ
الدية من اقارب « قلت » لا يجوز اصلا لقوله تعالى (فلا يسرف) اى الولي
(في القتل) اى فى امر القتل بان يزيد عليه المثلثة اوبان يقتل غير القاتل من
اقاربه كما هو فعل الجاهلية والحاصل انه لا يجوز لولى المقتول ان يتعدى الى
اقارب القاتل فى الدية والقتل لان ذلك ظلم محض ومع هذا فهى جارية الآن
فى بلدة لازستان والارنبود (ان قيل) ما توبة القاتل عمدا « قلت » قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم [توبة القاتل عمدا فى ثلاث اما ان يقتل واما
ان يعفى واما ان تؤخذ الدية] فافى هذه الحصل فعل به فهى توبة رواه انس رضى
الله عنه (ان قيل) كم قبائح المذمومة « قلت » اربع فى اربع « البخل » فى الملوك
« والكذب » فى القضاة « والحدة » فى العلماء « والوقاحة » فى النساء يعنى قلة
الحياء هكذا قال نوشروان قيل الحلم حجاب الافات وخامسها الاسراف فان
الافراط يورث الاسراف ومنها الاسراف فى القتل كما مر آتفا وسادسها
الحرص فى حال الهرم قيل لحكيم مابال الشيخ احرص على الدنيا من الشاب

قال لانه ذاق من طعم الدنيا ما لم يذقه الشاب

قال الصائب

رشته نخل کهن سال از جوان افرو تراست
بیشتر دلبستگی باشد بدنيا پیرا

و سابعها نقض العهد قال تعالى (واوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا)

کذراکاه قرءان و پندست کوش بهتان و باطل شنیدن مکوش

(ان قيل) هل يكون الانسان عما يخطر في قلبه من سوء العمل بلا فعل
مؤاخذا « قلت » لا قال عليه السلام (عني عن امتي ما حدثت بها نفوسها)
في الاشياء حديث النفس لا يؤاخذ به ما لم يتكلم او يعمل به في حديث سلم قال
بعض الكبار جميع الخواطر معفوة الابمكة المكرمة ولذا اختار عبدالله بن عباس
رضي الله عنهما السكنى بالطائفت احتياطا لنفسه هذا من غير قصد وهم في خواطر
المعصية واما الخواطر بالقصد والهم بالحسنة كبناء مسجد مثلا فبمجرد الخطور
في النفس يحصل له ثواب وفي البزازية من كتاب الكراهة هم بمعصية لا يأتهم ان
لم يصمم عزمه عليه وان عزم يأتهم اثم العزم لا اثم العمل بالجوارح الا ان
يكون امرا يتم بمجرد العزم كفرا (ان قيل) ما حال التكبر « قلت » ان
التكبر حماقة مجردة ولن ينال الانسان بكبره شيئا من الفائدة وفي الحديث
(من تعظم في نفسه واختال في مشية لقي الله وهو عليه غضبان) قال يحيى بن
معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بعفوك ولا الجنة
الا ببقائك (ان قيل) تسخير الخلق اى كون الخلق تابعا له هل هو مقبول
ام لا « قلت » لا ان اوجب التكبر والا فيجوز قال الشيخ ابو الحسن سمعت
من ولي في جبل يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته
مراده وانا لا اريد منك ذلك الا التبعاء حضرتك حكى ان سلطانا كان يحب
واحدا من وزرائه اكثر من غيره فحسدوه وطعنوا فيه فاراد السلطان ان يظهر
حاله في الحب فاضافهم في دار مزينة بانواع الزينة ثم قال لياخذ كل منكم ما
اعجبه في الدار فاخذ كل منهم ما اعجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود
السلطان وقال ما اعجبنى الا انت

بيت

خدمت ديكر کنی هر صبح وشام وانکھی کوی که من حق را غلام [-]
بنده حق در درش باشد مقیم با خلوص واعتقاد مستقیم «»
تخدم للاخر

وذكر في الخلاصة يكره قطع الحطب والحشيش الرطب من المقبرة من غير
حاجة لانه يسبح وفي الملتقط مقبرة قديمة لم يبق من اثارها شيء ليس للناس
ان يتفعلوا بها ولا في البناء فيها ولا بارسال الدابة في حشيشها ولا بأس بقطع
الحشيش من المقبرة لاجل الحاجة كالفرش للحيوانات (ان قيل) تكره
الصلوة في المقبرة فكيف يقرأ القرآن فيها « قلت » لحصول البركة ولذا قال
العلماء قراءة القرآن عند القبر مستحبة

«*» رأيت النبي عليه الصلاة
والسلام في المنام في ليلة الجمعة
في الرابع من ليالي شهر ربيع الآخر
في سنة اربع وثلثمائة بعد
الالف فقال لي فضيلة اللبائي اقرب
بفضيلة ليلة القدر وانتهت و
كثبت بعينها وعقبت انبهاى

في المستوى عن لسان الجذع في آخر خطبة النبي عليه السلام

كفت پیغمبر چه خواهی ای ستون کفت جانم از فراق کشت خون
مسندت من بودم از من تاختی بر سر منبر تو مسند ساختی
کفت خواهم که ترا نخلی کنند شرقی و غربی ز تو میوه خورند
یا دران عالم ترا سروی کنند تا تر و تازه بمائی بی کنند
کفت آن خواهم که دائم شد بقاش بشنوی غافل کم از جوی مباح
آن ستون را دفن کرد اندر زمین تا جو مردم حشر کرد دیوم دین
(ان قيل) ان جسد الميت من غير روح فكيف يعذب في القبر « قلت » له
روح حقاني ای غير روحه الذي فارقه الاترى ان الله تعالى لو انطقه لنتطق
فنتطقه بانطق الله تعالى لان المسيح والمعذب ذو روح ولو كان حجرا او شجرا
او غير ذلك (ان قيل) كم دولة « قلت » ثلثة « دولة » في الحيوة وهى ان
يعيش في طاعة الله تعالى « ودولة » عند الموت وهى ان تكون خاتمة عمره
كلمة التوحيد « ودولة » يوم القيمة وهى ان يأتيه بشير يبشره بالجنة حين يخرج
من قبره لان قوله تعالى (يحيي الارض بعد موتها) اى اهلها دليل على النشور
فلا بد من الطاعة والاقرار لان يكون من اهل منكر البعث

قال مولينا في المستوى في اثبات الحشر والنشر

خاك را و نطقه را و مضغه را پیش چشم مایمه دارد خدا

خاکرا تصویر این کار از کجا نطفه را خصمی و انکار از کجا

واعلم ان الدنيا مزرعة الآخرة والمقصود من الدنيا انما هو تحصيل الآخرة
لاجتمع المال للزينة والتفاخر والعيش فيها فان ذلك من اخلاق النساء فان المرأة
تنتظر وتشوق لحیء بعلمها وليس ذلك مقصودا لها اصاله بل مرادها تتمعه بها
ومحبته فيها لتنال منه المنال وزيادة المحبة وكال الوصال

قال في المشوى

پس مثال توجون آن حلقه زینست کز درونش خواجه کوید خواجه نیست
فینبی علی العاقل باخدا بصدق وبا خلق بانصاف وبانفس بقهر وبادوستان
بشفقت وبابزرگان بحرمت وبادشمنان بمدرات وباعلمنا بتواضع وبادرویشان
بسخا وباجاهلان بنخموش وعنه علیه السلام (ان الله امرني بمداواة الناس
كما امرني باقامة الفرائض) ان قيل (ان كتاب الزبور لداود علیه السلام کم
سورة هو وما الحكم فيها « قلت » مائة وخمسون سورة ليس فيها حلال ولا
حرام ولا فرائض ولا حدود بل تمجيد وتحميد ودعاء ونعت التي علیه السلام

ای وصف تو در کتاب موسی وی نعت تودر زبور داود
مقصود تویی ز آفرینش باقی بطفیل تست موجود

جامی

پی دیوار ایمان بود کارش شد اورا چار رکن از چار یارش

فكما ان البيت يقوم بالاركان الاربعة كذلك الدين يقوم بالخلفاء الاربعة ابی بکر
وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ولذلك قال علیه السلام (عليكم بستی وستة
الخلفاء الراشدين من بعدی) لانهم اصول بالنسبة الى من عداهم من المؤمنين
(ان قيل) ای آية تدل علی هلاك القرية والمدينة قبل يوم القيمة لما ارتكبوا
من عظام المعاصي الموجبة لذلك « قلت » قوله تعالى ﴿ وان من قرية الا نحن
مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذاباً شديداً ﴾ ای اهلها بالقتل والفتح
والزلازل ونحوها من البلاء الدنيوية والعقوبات الآخروية لان التعذيب مطلق
عما قيد به الاهلاك من قبل يوم القيمة قال علیه السلام (ان امتی امة مرحومة
انما جعل عذابها فی القتل والزلازل والفتن) وقال علیه السلام (ان حفظ امتی من

النار ببلاعا تحت الارض) قالوا خراب مكة من الحبشية و خراب المدينة من
الجبوع و خراب البصرة من الفرق و خراب ابيكة من العراق و خراب
الجزيرة من الحيل و خراب الشام من الروم و خراب مصر من انقطاع النيل
و خراب الاسكندر من البربر و خراب الاندلس من الروم و خراب فارس
من الزلازل و خراب اصفهان من الدجال و خراب الري من الديلم و خراب
الديلم من الارمن و خراب الارمن من الحزر و خراب الحزر من الترك و
خراب الترك من الصواعق و خراب السند من الهند و خراب الهند من اهل
السد يأجوج و مأجوج حكى انه جاء يهودى الى النبي عم فقال يا محمد نحن نعبد
بمحضور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من اصحابك انهم يصلون بالوسواس
فقال عم لابي بكر احيه فقال يهودى يتان احدهما مملو من الذهب والفضة
والدّر والياقوت والاخر خال عنها فای واحد يقصد اللص فقال للمملو فقال
ابو بكر رضى الله عنه قلوبنا مملوءة بالتوحيد والمعرفة والايمان واليقين
وقلوبكم خالية منها فلا يقصدها الحناس فاسلم اليهودى (ان قيل) ان قوله تعالى
(وان ليس للانسان الا ماسى) ظاهره يناقض قوله تعالى (من جاء بالحسنة
فله عشر امثالها) لان تسعة من تلك الحسنات ليست من سعى الانسان
بل بمحض فضل الله فلا مدخل فيها للسعى « قلت » ان قوله تعالى (ليس
للانسان الا ماسى) ليس معناه ان ما يحصل للانسان مقصور على سعيه بل
معناه ليس للانسان الا ما يمكن ان يكون بسعيه فاما يمكن ان يكون بسعيه فهو
بسعيه والباقي فضل من الله تعالى فحصل التوفيق بين الآيتين فعلى العاقل ان
يسمى فى تحصيل البصيرة قبل موته

في المتنوى

شاه بيدارست حارس حقته كبر جان فداى خفتكان دل بصير
كفت پیغمبركه خسبد چشم من ليك كى خسبد دلم اندر و شن
و آنكه دل بيدار و دارد چشم سر كر بخسبد بر كشاید صد بصیر

لان روحانية النبي عليه السلام كانت فى اصل الحلقة غالبية على بشرية اذ لم يكن
حينئذ لروحه شىء يحجب عن الله (ان قيل) هل يمكن علاوة ماهو خارج

عن الوحي على ما وحي الله اليه عليه السلام لطمعه في اسلام المشركين لانهم اطمعوه في اسلامهم بان يجعل آية رحمة مكان آية عذاب « قات » لا يمكن اصلا لانه عليه السلام منع منعنا شديدا من ذلك بقوله تعالى (ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) اي لولا ثبتنا اياك على الحق وعصمتنا لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم و شدة احتيالههم لكن ادركتك العصمة ففتكت من ان تقرب من ادنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهو صريح في انه عليه السلام ما هم بجابتههم مع قوة الداعي اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وعنايته (اذا) لوقاربت ان تركن اليهم ادنى ركنة (لاذنك ضعف الحياة وضعف المات) اي عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في المات بمعنى مضاعفاهم حذف الموصوف واقبمت الصفة مقامه (ثم لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع عنك العذاب لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام (اللهم لا تكلني الى نفسي ولو طرفة العين

الهي برره خود دار مارا زمن بانفس ما مكنار مارا

في المتنوى

خوش بيان كرد آن حكيم غزنوى	بهر محبوبان مثال معنوى
كه زقرءان كوينند غير قال	اين عجب نبود ز اصحاب ضلال
كز شعاع آفتاب بر ز نور	غير كرمى مى نيابد چشم كور
تو ز قرءان اى پسر ظاهر مين	ديو آدم را نيند جز كه طين
ظاهر قرءان چو شخص آدميست	كه نقوش ظاهر و جانش خفيست
جمله قرءان شرح حبث نفسهاست	بنكر اندر مصحف آن قصه كجاست

اعلم ان القرءان غير مخلوق انه صفة الله تعالى وصفاته تعالى باسرها غير مخلوقة قال ابو حنيفة رحمه الله فمن قال بخاقها او توقف او شك فيها فهو كافر بالله وما ذكره من الوجوه الدالة على حدوث اللفظ فهو غير المتنازع فيه عند الاشعرية والمنصورية ايضا كمن قال بان كلامه تعالى حرف وصوت يقومان بذاته ومع ذلك قديم (ان قيل) هل في الهداية والضلالة دخل للمخلوق « قلت » لا يكون لهم ذلك بل لهم النصح والتزيين والتبليغ والارشاد وفي

الحديث (انما انا رسول وليس الى من الهداية شيء ولو كانت الهداية الى لا من كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء ولو كانت الضلالة اليه لضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء)

قال الحافظ

مكن بمحتم حقاقت نگاه بر من مست كه نيست معصيت وزهدى مشيت او فعلى هذا ينبغي للانسان ان يسعى الى العبادة والطاعة لان كون الهداية والضلالة مشية الله لا يدل على ترك الطاعة والعبادة بل يدل على الاقدام عليهما مع كمال التضرع والابتهال لان المشية تقتضى ذلك لترك الطاعة والبطالة هذا ما استنبطت من كلام مولينا الرومى قدس سره في تفسير قوله تعالى (ماشاء الله) قال الشيخ الاكبر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرد الجهل فان فرعون علم نبوة موسى عم وابليس علم حال آدم عم واليهود علموا نبوة محمد عليه السلام وحرّموا التوفيق للايمان فاشقاهم زمانا [٥] ان قيل (لم لا تقوم الساعة مع ان خبر النبي عليه السلام ينبيء على قربها) قلت « قال بعض العارفين في قوله تعالى (انا جعنا ما على الارض زينة لها) المراد بما الموصولة الانبياء والعلماء وحفظة القرآن مجازا عن كلمة من فزينة الارض بهم فوجودهم مانع لقيام الساعة لان الزينة باقية بالعلماء والحفظة فاذا لم تبق الزينة في الارض وقعت القيمة

قال بعض العارفين

روى زمين بطلعت ايشان منورست چون آسمان بزهره وخورشيد و مشتري (ان قيل) ان قوله تعالى (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اى القرآن يدل على حدوث القرآن « قلت » ساء حديثا لانه يحدث عند سماعهم له معناه ولانه عائد الى الحروف التى وقعت بها العبارة عن القرآن يعنى ان تسميته حديثا بالنظر الى الكلام الملقى لا بالنظر الى الكلام النفسى لان الكلام الملقى حادث والكلام النفسى قديم كما فى الاسئلة المفخمة (ان قيل) ما السبب فى افراطه عليه السلام بالاتفاق حيث بالغ فيه حتى اعطى قيمه المبارك وبقي عريانا قبل ورود النهى عن ذلك بقوله تعالى (ولا تبسطها كل البسط) قلت « كان من دأبه صلى الله

[*] ولا يلزم عن عدم الهداية مع علمهم ان لا يكون هداية الاخر معه لان العلم كان سببا لهداية اناس اكثر يا ان لم يكن متعذرا معه ولا دليل علينا احوالهم مع علمهم في ترك العلم الا ترى ان علم سحرة فرعون كان سببا لهدايتهم فلا كلام في مشية الله تعالى خذ هذا تكن من الشاكرين

عليه وسلم المبالغة في القيام بما امر الى ان ينهى (ان قيل) الخضر نبي ام لا « قلت » قال الامام مسلم ان كان المراد من رحمة الله النبوة فهو نبي وان كان المراد بها طول العمر فهو ولي (ان قيل) ما معنى العلم اللدني الذي من الله به على الخضر عليه السلام « قلت » العلم اللدني هو الذي ينزله في القلب بلا واسطة احد ولا سبب مألوف في الخارج كما كان لعمر وعلى رضي ولكثير من الاولياء كما قال عليه السلام (نفس من انفاس المشتاقين خير من عبادة الثقلين) وقال عليه السلام ركعتان من رجل زاهد قلبه خير واحب الى الله من عبادة المتعبدين الى اخر الدهر صدق رسول الله ولكن مثل هذا الرجل قليل في زماننا كما قال الله تعالى (وقليل من عبادي الشكور) وقال (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فظهر ان الصحابة من المشتاقين (ان قيل) ما الفرق بين العلم اللدني وبين سائر العلم « قلت » ان كل علم من الله تعالى يعلمه من اراد من عباده ولا يمكن تعلمه من غيره تعالى فهو لدني بخلاف ما يمكن تعلمه من غيره تعالى فهو غير لدني فالعلم اللدني ما يتعلق بلدن الله وهو علم معرفة ذاته وصفاته واعلم ان العلم الجارى بين الخضر وموسى عليهما السلام علم بطريق الاشارة لا العلم الباطني المتعلم بطريق المكاشفة ولا العلم الظاهري المتعلم بطريق العبارة فلما غلب جانب علم الظاهر على موسى عم طلب تعلمه من الخضر بطريق الاشارة لا بطريق العبارة فلذا قال الله تعالى عن لسان خضر عليه السلام (انك لن تستطيع) الآية (ان قيل) هل ينال في تعلم النبي من نبي اخر نبوة المتعلم مع ان موسى صاحب شريعة « قلت » ان تعلم موسى من الخضر عليهما السلام ما لا تعلق له باحكام شريعته فالتعلم من اسرار العلوم الخفية لاينا في نبوته وقد امر الله باخذ العلم منه وقال الحق في الجواب تعليم موسى وتربيته بالخضر عم انما هو من قيل تعليم الاكمل وتربيته بالاكمل لانه تعالى قد يطلع الكامل على اسرار يخفيها عن الاكمل واذا اراد ان يطلع الاكمل ايضا فقد يطلعه بالذات او بواسطة الكامل فلا يلزم من توسط الكامل ان يكون اكمل من الاكمل او مثله يقول الفقير فظهر من هذا ان جبرائيل عليه السلام بتليغ الوحي لا يلزم افضليته من النبي صلى الله عليه وسلم قال موسى عم للخضر لم اقدر على الصبر قال لانك رسول ذو شريعة ظاهرة وما يصدر مني مما يلوح منه الانكار بالنسبة الى الظاهر

فلذا

فلذا لا تقدر على الصبر فعلى العاقل ان يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض
ولسانه من الاعتراض

وفي المتنوى

لانسلم اعتراض از ما برفت چون عوض می آید از مفقود درفت
چونکه بی آتش مرا کرمی رسد راضیم کو آتشی مارا کند
(ان قيل) ما الحکمة في تسليط العدو على الانسان كما جرى على بعض
الانبياء والاولياء « قلت » وجود العدو له نفع ووجود الصديق له مضرة
لان الصديق قد يشغل به ويكون سببا لترك الطاعة واما العدو فيكون سببا
لترك الدنيا ويكون الانسان مشغولا عنه بطاعة الله تعالى

وفي المتنوى

در حقيقت دوستان دشمنند که ز حضرت دور و مشغول کنند
در حقيقت هر عدو داروی تست کيميا و نافع و دلجوی تست
که از و اندر کريزی در خلا استعانت جوي از لطف خدا
(ان قيل) هل يحد السارق بالقطع في المرة الثالثة بعد ان قطع في المرة الاولى
والثانية « قلت » لا يقطع بل يحبس حتى يتوب لقول على رضى الله عنه فيمن
سرق ثلاث مرات اتى لاستحجي من الله ان لا ادع له يدا ياكل بها ويستنجي
ورجلا يمشي عليها لان السارق اذا سرق اولا تقطع يمينه وتحسم فان عاد ثانيا
تقطع رجلاه اليسرى كما هو مصرح في كتب الفقه فان عاد ثالثا فان قطع فلا بد
من ان تقطع يده او رجلاه وايا ما قطعت يبقى بلا يدين او بلا رجلين فهذا
معنى قول الامام رضى الله عنه انى لاستحجي آه وتبت السرقة بما يثبت به
شرب الخمر اى بالشهادة والاقرار مرة ونصابها رجلان لان شهادة النساء
لا تقبل في الحدود ولا بد في القطع من الحسومة ولا فرق بين الشريف
والوضيع في اقامة الحد وعن عائشة رضى الله عنها قالت سرقت امرأة من خزومية
فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها فاستشفع لها اسامة بن زيد وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يحبه فلم يقبل وقال يا اسامة (انتشفع في حد
من حدود الله تعالى انما هلك الذين قبلكم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه
واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت

لقطعت يدها) ان قيل (ما الحكمة في قطع يد قيمتها الوف بسرقة عشرة دراهم وكيف يكون قطعها جزاء لفعل السارق وقد قال تعالى (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) قلت « جزاء الدنيا محنة يمتحن به المرء والله تعالى ان يمتحن بما شاء ابتداء اى من غير ان يكون ذلك جزاء على كسب العبد وايضا ان القطع ليس بجزاء لما سرق من المال بل لما هتك حرمة فيجوز ان يبلغ هتك الحرمة بقطع اليد واذا كان الامر كذلك فالحق التسليم والانقياد

في المشوى

جهلها وچارها کر ازدهاست پیش اذالله آنها جمله لاست
 قفل زفتست وکشاینده خدا دست در تسلیم زن اندر رضا
 (ان قيل) لم بدأ في آية السرقة بالسارق قبل السارقة وفي آية الزنا قدم الزانية على الزاني « قلت » لان السرقة تفعل بالقوة والرجل اقوى والزنى يفعل بالشهوة والمرأة اكثر شهوة ولهذا قيل قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى حيث اسند العصيان الى آدم دون حوا مع انها اكلت قبل آدم ودعته الى الأكل (ان قيل) ما الحكمة في قطع اليد بالسرقة دون قطع الذكر بالزنا مع اشتراكهما في مباشرة الفعل بنفسهما « قلت » خوف لقطع النسل ولان لذة الزنا تم الجسد كله وفي الحديث (اسوة الناس سرقة الذي يسرق من صلاته) قالوا يارسول الله كيف يسرق من صلاته (قال لا يتم ركوعها ولا سجودها)

في المشوى

ای بسا مرغی پرنده دانه جو که بریده خاق او هم خلق او
 ای بسا ماهی در آب دور دست کشته از حرص کلویی مأخذت
 ای بسا مستور در پرده بده سوی فرجی وکلور سوا شده
 ای بسا قاضی عزیز و نیک خو از کلو در رشوقی آوردرو
 بلکه در هاروت وماروت آن شراب از عروج چرخشان شد سد باب

(ان قيل) ما الحكمة في ذكر التسمية في اكل الطعام « قلت » ليندفع بنور الذكر الظلمة الحاصلة من شهوة الطعام فان ظلمة الطعام وشهوته مؤدية الى الفسق الذي هو الخروج من نور الروحانية الى ظلمة النفسانية [٥] ان قيل (

[*] وكأنه يقول العبد عنه مباشرة الطعام ان ما حله القدرة والقوة منه اريد ان اصرف الى الطاعات والحسنات لا الى ما يوجب العصيان والسيئات مستمعينا باسم الله تعالى

من نسي التسمية في اول الطعام تعتبر عند التذکر فلم لم تعتبر تسمية من نسي في اول الوضوء بمعنى انه في الاكل يكون مؤدياً للسنة وفي الوضوء لا « قلت » لان الوضوء امر واحد شرعاً بخلاف الاكل فكل لقمة منه تعد اكلة بنفسها حتى ان رجلاً كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام ولم يسم حتى لم يبق من طعامه الا لقمة واحدة فلما رفعها الى فيه قال بسم الله اوله و اخره فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال (مازال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله تعالى استقام في بطنه) وهذا الحديث يدل على ان الشيطان يأكل بمضغ وبلغ كما ذهب اليه قوم وقال آخرون اكل الشيطان صحيح لكنه تشحم واستروح لان المضغ والبلع لذى الجنة والشياطين جسم رقيق واعلم ان (كل نفس ذائقة الموت) بخلاف حياة المعرفة لقوله عليه السلام (المؤمن حتى في الدارين) وقوله تعالى (او من كان ميتاً فاحيناه وجعلناه نورا) بيان الحياة بالنظر الى المعرفة اي اتم ايها المؤمنون مثل المشركين يعني ان المشركين قبل الايمان كالميت واذا كان مؤمناً كان حياً بالمعرفة ونور الايمان

قال بعض الكبار

بر روى خلاق در محبت مكشای می باش بکلی متوجه بخدای
غافل مشو از ذوق دل و ذکر زبان نازنده جاوید شود درد و سرای

وان الحي الحقيقي الذي مامات ولا يموت ابدا هو الله تعالى وما سواه فهو ميت لانه كان ميتاً في العدم وسميت ايضا وان للعارف نورا يمشي به الى حيث شاء والجاهل يبقى في وادي الخيرة وهذا معنى قوله تعالى (وجعلناه نورا يمشي به في الناس) ان قيل (مامنى اتخذ الله تعالى محمداً و ابراهيم صلى الله عليهما وسلم خليلاً بالنسبة اليه تعالى « قلت » الخليل بمعنى الصديق من الخلق يقف على سر الله لان النبي عليه السلام قال (ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربى لاتخذت ابا بكر خليلاً ولكن لا يطلع على سرى الا الله) ان قيل (ما وجه تخصيصه بذلك « قلت » ان ابا بكر رضى الله عنه كان اقرب لرسول الله عليه وسلم كما روى انه عم قال (ان ابا بكر لم يفضل عليكم بصوم ولا بصلوة ولكن بشئ كتب في قلبه) ان قيل (ان

(ان قيل) الاسرار منتهى
فلم تصدق ابو بكر رضى الله عنه
بجميع ماله « قلت » ان انتهى في
حق من لم يصبر و ابو بكر رضى
الله عنه ليس من هذا القبيل

ابابكر كان اقرب بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم لم يتخذ النبي له خليلاً
مع ان محمدا و ابراهيم عم لما كانا اقرب بسر الله اتخذاها الله خليلاً « قلت » اشارة
وتبيه الى ان النبي عم لا يلتفت الى الخلق عما سوى الله « . »

قال السعدى فى مدح النبي فى حال المعراج

شي برنشست از فلك در كذشت بتمكين جاه از ملك در كذشت
چنان كرم درتیه قربت براند كه در سدره جبريل ازو بازماند

ويدل على ان القراءان كلام الله قوله تعالى (ولو كان من عند غير الله) اى
ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا)
من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً وبعضه يصعب
معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض اخباره المستقبلية للواقع دون بعض
وموافقة العقل بعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لتقصان
القوة البشرية وليس الامر كذلك فثبت انه كلام الله تعالى بلا ريب ولا شبهة
(ان قيل) هل يجوز ان يقال ان بعض كلام الله ابغ من بعض « قلت » قال
الامام السيوطى فى الاتقان لايجوز ومن جوزه فقد قصر نظره الا يرى ان العالم
اذا نظر الى (ثبت يدا ابى لهب) فى باب الدعاء بالخسران ونظر الى (قل
هو الله احد) فى باب التوحيد لايمكنه ان يقول احدها ابغ من الآخر وقال
بعض المحققين كلام الله فى حق نفسه تعالى افضل من كلامه فى حق غيره فقل
هو الله احد افضل من ثبت يدا ابى لهب لان فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله
وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الايجابية والسلبية وفى سورة
تبت فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى قال الامام حجة الاسلام الغزالى من
توقف فى تفضيل الآيات اول [٠] قوله عليه السلام (افضل سورة واعظم
سورة) بانه عليه السلام اراد الاجر والثواب لان بعض القراءان افضل من
بعض فالكل فى فضل الكلام واحد والتفاوت انما هو فى الاجر لا فى كلام الله
تعالى القديم القائم بذاته تعالى (ان قيل) كيف تجب الدية على العاقلة والحال
ان الله تعالى قال (ولا تزر وازرة وزر اخرى) قال الخطيب فى تفسيره فيه
حذف الموصوف للعلم اى ولا تحمل نفس آئمة اثم نفس اخرى « قلت » ان

«*» واليه اشار انبى عم بقوله

غير رى

[*] بمعنى الاول

السنة خصصت ذلك لان وزر العاقلة لترك ما لزمهم من الامر والنهي والساكت على الترك وزره معنى لان الوزر على قسمين وزر الفاعل على الفعل و وزر الساكت على الترك (ان قيل) ان العلماء يقولون ان العلم افضل من المال بدليل قوله تعالى ﴿ هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ والحال انا نرى العلماء تتردد الى الملوك ولا نرى الملوك تتردد الى العلماء « قلت » ان هذا ايضا يدل على فضيلة العلم لان العلماء علموا ما في المال من المنافع فطلبوه والامراء الجهال لم يعرفوا ما في العلم من الفوائد فتركوه (ان قيل) ما الفرق بين التمنى والرجاء « قلت » ان الرجاء ما صدق عليه قوله تعالى ﴿ انما يتذكر اولوالباب ﴾ اى اصحاب القول الصافية والقلوب الثيرة فعلى هذا لايشتمل على رجل تهادى في المعاصي ويرجو لان هذا يتمي في حقه لارضاء (ان قيل) امرالله تعالى ايانا بالعبادة ونهيه لنا عن الترك على سبيل المبالغة يوهم انه تعالى محتاج الى عبادتنا مع انه سبحانه غنى عن ذلك لايزيد في ملكه شئ بالطاعة ولاينقص بالعصية « قلت » انا امرنا ونهانا رحمة وشفقة منه تعالى علينا (ان قيل) ما الحكمة في كون تعجيل الفطور وتأخير السجود سنة « قلت » صوم الليل بدعة فاذا اخر الافطار وعجل السجود فكأنه صام ليلا فصار مرتكباً للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب (ان قيل) القرب المفهوم من الايات والاحاديث من قوله تعالى ﴿ ونحن اقرب اليه من جبل الوريد ﴾ هل هو حقيقة ام مجاز « قلت » مجاز اى قريب بالعلم والاحاطة (ان قيل) لم لم يحمل على القرب الحقيقي وهو القرب المكاني « قلت » لانه تعالى منزّه عن ذلك اذ لو تحيز في مكان لتفاوت قربه بالنسبة الى بعض فان من كان قريبا من حلة العرش مثلا يكون بعيدا من اهل الارض ومن كان قريبا من اهل المشرق يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس (ان قيل) هل يجوز ترك الدعاء عند الضرر والبلاء « قلت » ترك الدعاء الى الله تعالى مذموم في الشريعة والطريقة في ذلك الحال لان عدم الدعاء في ذلك الوقت يوهم المتأومة معه سبحانه وتعالى ودعوى التحمل لمشاقه واما سكوت ابراهيم عليه السلام حين التقى في النار فهو دعاء في حقه لان قوله عم حسبى من سؤال علمه بحالى جواب عن الفناء من الوجود (ان قيل) كم اقسام الكذب « قلت » ثلاثة « حرام » ان امكن التوصل الى الكذب

دون الصدق و « مباح » ان كان تحصيل ذلك المطلوب مباحا و « واجب »
ان كان واجبا

قال الطبقی

دروغی که جان و دلت خوش کند به از راستی کآن مشوش کند
وقال السعدی خردمندان گفته اند دروغ مصلحت آمیز به از راست فته
انکیز و کذا جاز العمل بحديث ضعيف ويتصح به للترغيب وربما يتفق
المحدثون على صحة بعض الاحاديث ولا صحة له في نفس الامر لان الانسان
مركب من السهو والنسيان وحقيقة العلم عند الله الملك المنان

في المتوى

هين مرو اندر پی نیت جو زاغ کو بکو رستان بردن سوی باغ
از منافق غدر می آمد نه خوب ز آنکه در لب بود آن تی در قلوب
کذب چو خس باشد و دل جو دهان خس نکردد در دهان هر که نهان

(ان قيل) اى الصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم افضل « قلت »
[اللهم صل على محمد وعلى آل محمد] الخ افضل لان الصحابة قالوا اذ نزل
قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) كيف فصلى
عليك يا رسول الله قال عم قولوا [اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد] ولذا ترجح ذلك فى الصلوة الخمس
للو جوب فيها لان الامر يفيد الوجوب اجمع العلماء انها لا تجب فى غير الصلوة
قال قائل بوجوبها فى العمر مرة محجوج باجماع من قبله وقيل تجب كلما ذكر
(ان قيل) لم ترجح فى مقام الدعاء ربنا على لفظ الله مع كونه اعظم واهيب
من لفظ الرب بقوله تعالى (رب ارني كيف تحيى الموتى) الاية وقال يوسف
عليه السلام (رب قد اتيتنى من الملك) وقال موسى عم (رب ارني انظر
اليك) وقال عيسى عليه السلام (ربنا ازل علينا مائدة من السماء) وقال تعالى
لمحمد صلى الله عليه وسلم (وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين) قلت «
اشارة بان المبد يقول كنت فى العدم المحض فاخرجت الى الوجود وريتنى

فاجعل تربيتك واحسانك سببا لاجابة دعائي (ان قيل) قد يقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وقد يقول الكهان والمنجمون كذلك فما الفرق اذاً بينهم ؟ قلت « ان اصحاب الكشف اذا قالوا قولاً فهو من الالهام ويمكنهم الجزم واما الكهان والمنجمون فلا يمكنهم الجزم وقلما يصيب بخلاف اهل الكشف فان قولهم يقينى ولذا لزم علينا اتباع كلام الهام الانبياء (ان قيل) ان قوله تعالى (فويل) كلمة العذاب (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) غير ملائم لقوله تعالى (الا بذكر الله تطمئن القلوب) لان ذكر الله تعالى سبب لحصول النور والهداية وزيادة الاطمئنان فكيف يتصور في الآية الاولى حصول القسوة في القلب من ذكر الله ؟ قلت « ان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر بعيدة عن مناسبة الروحانية شديدة الميل الى الطبايع الهيمة والاخلاق الذميمة كان سماعها لذكر الله تعالى قاسية القلوب وكثيرا ما ترى يذكر كلام واحد في مجلس واحد فيطيب لواحد ويكره لآخر (ان قيل) هل يسمع الميت ويبصر ؟ قلت « لا يبصر ولكن يسمع لانه قال عليه السلام (اذا قبض الروح تبعه البصر) واما السمع فيكون لغير الحى لانه صلى الله عليه وسلم قال للصحابه حين مخاطبته قلى بدر وسئلوه الصحابة هل يسمعون (ما انتم باسمع لما اقول منهم) (ان قيل) هل كان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة [٥] قلت « نعم لقوله تعالى (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة) اى ليجلهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من اعظم الرزايل (وهم بالآخرة هم كافرون) (ان قيل) لم خص تعالى من اوصاف المشركين منع الزكوة مقرونا بالكفر ؟ قلت « احب الاشياء الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك اقوى دليلا على ثباته واستقامته وصدق نيته (ان قيل) ان قوله تعالى (ثم استوى الى السماء وهي دخان) يشعر بان خلق الارض كان قبل خلق السموات وقوله تعالى (والارض بعد ذلك دحيها) يشعر بان خالق الارض بعد خالق السموات وهو تناقض ؟ قلت « ان المشهور انه تعالى خلق الارض اولا ثم السموات بعدها ثم دحا الارض ومدها فحينئذ لاتناقض قال الرازى وهذا الجواب مشكل لانه تعالى خلق الارض في يومين ثم انه في اليوم الثالث جعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها وهذه الاحوال لا يمكن

[*] كالم تنصلي اكدنا تأييدا
لما بعده من السؤال والجواب

ادخالها في الوجود الان بعد ان صارت الارض منبسطة ثم انه تعالى قال بعد ذلك ثم استوى الى السماء فهذا يقتضى ان الله تعالى خلق السماء بعد خلق الارض وحينئذ يعود السؤال ثم قال والمختار عندي خلق السماء مقدم على خلق الارض وتاويل الآية ان الخلق ليس عبارة عن التكوين والايجاد بل عبارة عن التقدير وهو في حق الله كلمة بان سوجه فاذ اثبت هذا فنقول قوله تعالى (خلق الارض في يومين) معناه انه قضى بمحدثها في يومين وقضاء الله تعالى انه سيحدث كذا في مدة كذا لا يقتضى حدوث ذلك الشئ في الحال وقضاؤه سبحانه بمحدث الارض في يومين قد تقدم على احداث السماء وحينئذ يرتفع السؤال ويؤول

﴿ في المتنوى ﴾

آتش عاشق ازین رو ای صبی میشود دوزخ ضعیف و منطقی
کودش بکدر سبک ای محتشم ورنه زاتشهای تو مرد آتشم
(ان قيل) ما الحكمه في التعقيب بالدعاء بعد اكمال العبادۃ « قلت » انه قاعدة شرعية وذلك الدعاء بعد تمام العبادۃ تحقيق عبادته واستعانت به بالله لان طلب الثبات على الهداية من اهم الحاجات اذ هو الذي سألہ الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفي في مسلما وسحرة فرعون توفنا مسلمين والصحابه وتوفنا مع الابرار وذلك لانه لا ينبغي للانسان ان يعتمد على ظاهري الحال فقد يتغير في المأل كحال ابليس وبرصيصا وبلعم بن باعورا

﴿ في المتنوى ﴾

صد هزار ابليس و بلعم در جهان همچنين بود است پيدا و نهان
اين دورا مشهور كردانيد اله تاكه باشند اين دو بر باقي كواه
(ان قيل) ان آمين في آخر الفاتحة وهو اسم فعل بمعنى استجب دعائنا ليست من القرءان اتفاقا لانها لم تكتب في مصحف الامام ولم ينقل احد من الصحابة والتابعين انها قرءان فلم يقولها الامام بعد الفراغ من الفاتحة والجماعة ويخفونها « قلت » انها ليست من القرءان لكن يسن ان يقول القاري بعد الفاتحة آمين مفصولة عنها لقوله عليه السلام علمني جبرائيل آمين عند فراغي من

قراءه الفاتحة وقال انه كالحتم على الكتاب وزاده على رضى الله عنه توضيحاً فقال آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده (ان قيل) ما فضيلة آمين حتى تقولها الجماعة عند الدعاء « قلت » قال وهب يخلق بكل حرف من آمين ملك يقول اللهم اغفر لمن قال آمين وفي الحديث (الداعي والمؤمن شريكان) اى في اجابة الدعاء قال عليه السلام [اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقولها فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) وسره . امر في كلام وهب (ان قيل) اى وقت نزلت فاتحة الكتاب وما فضيلتها « قلت » انزلت يوم الجمعة بمكة كرامه اكرم الله بها محمداً صلى الله عليه وسلم واما فضيلتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم [لو كانت في التوريه لما تهود قوم موسى ولو كانت في الانجيل لما تنصر قوم عيسى ولو كانت في الزبور لما مسخ قوم داود عم واما مسلم قرئها اعطاه الله من الاجر كأنما قرأه القرءان كله

وفي المتنوى

علم آسء دليل آكاهى جهل برهان نقص وكراهى
يش ارباب دانش و عرفان كه بود اين تمام و آن نقصان
قدر جفا من جهاد الاصفرى اين زمان اندر جهاد اكبرى

(ان قيل) الحكمة في اكبريه الجهاد بالنفس « قلت » ان للنفس سيفان وهما شهوات البطن والفرج وشهوة البطن اقوى واشد من شهوة الفرج لانه ليس لها تأييد الا من سلطان شهوة البطن فالاجتهاد بمقاومة السيفين اكبر من مقاوم سيف الكافر وعن عيسى عليه السلام يا عشر الحواريين جوعوا بطونكم وعطشوا اكبادكم لعل قلوبكم ترى الله تعالى [هـ] وكذا الكلام والتأذى باذى الانام « هـ » قال بعض العلماء من سهر اربعين ليلة خالصا كشف له ملكوت السموات ايقظنا الله واياكم من رقده الغافلين انه محجب الدعوات آيين (ان قيل) وجود العلماء والمتفقيين في كل قرية و بلد فرض كفاية فما الدليل على ذلك « قلت » قوله تعالى (فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا يومهم اذا رجعوا اليهم لعلمهم يحذرون) فينبغي ان يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على الناس بالتصدر والرياسة والشهرة

[*] فظهر من هذا حكمة فريضة
اصوم ونوافله فافهم

« * » ولا شك في ان تحويل
الجسمانية الى الروحية انما يحصل
بإدى الناس والاجتهاد

[*] بناء على ان توبة الزادقة
مقبولة

بين العباد كما هو حال ابناء زماننا هذا ويبنى له احياء الدين وابقاء الاسلام فان ابقاء الاسلام بالعلم ولا يصح ازهدوا التقوى بالجهل (ان قيل) ان موسى عم سأل ربه برؤية ذاته فاجاب بالنظر الى الجبل فلم يطابق الجواب للسؤال « قلت » كون الجواب على هذا الوجه لبلاء شديد على موسى لان الجواب بهذا الوجه منع من رؤية مقصودة وامر برؤية غيره ولو امر بان يغمض عينيه مثلا لثلا ينظر الى شيء لكان الامرا سهل عليه ولكنه قال له لن ترائي ثم البلاء عليه اشد من ذلك لان الجبل اعطى التجلي ثم امر موسى عم بالنظر اليه لكنه عليه السلام رضى به واتقاد لحكمه وفي هذا المعنى انشدوا

بيت

اريد وصاله ويريد هجرى فترك الازيد لما يريد

وان رؤية الله في الدنيا وان كانت ممكنة لكنها غير موعودة لاحد الا للنبي صلى الله عليه وسلم وذلك ليلة المعراج ولم تجر عادة الله بها في الدنيا لغيره واما في الآخرة فهي موعودة لاهل الجنة يسرنا الله واياكم لذلك ويحب علينا تصديق القراء لقوله تعالى (فباي حديث بعده) اى بعد القراء (يؤمنون) لان القراء نهاية في البيان وليس بعده كتاب ينزل ولا نبي يرسل روزي امام ابو حنيفة رضى در مسجد نشسته بود جماعتى از زنادقه در آمدند وقصد هلاكش كردند امام كفت بك سؤال را جواب دهيد بعد از ان تبغ ظلم را آب دهيد كفتند مسئله چيست كفت من سفينه ديدم پر بار كران بر روى دريا روان بى انكه هيچ ملاحى محافظت نميكند كفتند اين محالست زيرا كه كشتى بى ملاح بريك نسق رفتن محال باشد كفت سبحان الله سير جمله افلاك وكواكب ونظام عالم علوى وسفلى را سيريك سفينه عجيبتر است همه ساكت كشتند واكثرش مسلمان شدند [ه] ان قيل (ما علامة المتقى « قلت » ان الله تعالى اذا اراد بالعبد خيرا اصطفيه لنفسه وجعل في قلبه سراجا من نور قدسه يفرق به بين الحق والباطل والوجود والعدم والحدوث والقدم ويبصره بغيوب نفسه كما حكى عن احمد بن عبدالله المقدسى قال صحبت ابراهيم ادهم فسألته عن بداية امره وما كان سبب انتقاله من الملك الفانى الى الملك الباقي فقال يا اخى كنت جالسا يوما فى اعلى قصر ملكى والخواص قيام على رأسى

فاشر

فاشرفت من الطاق فرأيت رجلا من الفقراء جالسا بفناء القصر وبه رغبة
 يابس فله بالماء وأكله بالملح الجريش وأنا انظر اليه الى ان فرغ من أكله ثم
 شرب من الماء وحمد الله تعالى واثى عليه ونام في فناء القصر فقلت لبعض ممالكي
 اذا استيقظ ذلك الفقير فأثنى به فلما استيقظ قال له يا فقير ان صاحب هذا
 القصر يريد ان يكلمك قال « بسم الله وبالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة
 الا بالله العلي العظيم » وقام معه ودخل على فلما نظر الى سلم على فرددت
 عليه السلام وامرته بالجلوس فجلس فلما اطمان قلت له يا فقير اكلت الرغيف
 وانت جائع فشبعت قال نعم قلت وشربت الماء على اشتاء فرويت قال نعم قلت
 ثم نمت طيبا بلاهم وغم فاسترحت قال نعم فقلت في نفسي وأنا اغاتبها يا نفس ما
 اصنع بالدنيا والنفس تقنع بما رأيت وسمعت فمعدت التوبة مع الله فلما انصرم
 النهار واقبل الليل لبست لباسا من صوف وقلنسوة وخرجت الى الله (ان
 قيل) هل الذكر بلا الله الا الله افضل ام بكلمة الله الله وهو هو « قلت »
 لا اله الا الله افضل في الذكر من غيرها عند العلماء لانها جامعة بين التني
 والاثبات وحاوية لزيادة العلم والمعرفة فمن نفى بلا الله عين الحق حكما وعلمنا
 واذا اثبت بقوله الا الله فقد اثبت كون الحق حكما وعلمنا وايضا اذا قلت لا اله
 الا الله فنفى بالشهود الحقاني فناء افعال الخلق في افعال الحق وهذا مقتضى
 الجمع والاحدية

قال الجامي

مكرجه لا بود كان كفر وجحود هست الا كلید كنج شهود
 چون كند لا بساط ايمان طی دهد الا زجام وحدت می
 در زمین و زمان و كون و مكان همه او بین آشكار ونهان

(ان قيل) ما الحكمة في اشتراط الوطى في التحليل وعدم الاكتفاء بمجرد العقد
 كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى « حتى تنكح زوجا غيره » ولم يقل حتى
 تطأ « قلت » فيه ردع عن المسارعة الى الطلاق فان النكاح ان يستكر
 الزوج ان يستفرش زوجته رجل آخر وهذا الردع انما يحصل بتوقف الحل
 على الدخول واما مجرد العقد فليس منه زيادة نفرة وتهيج غيره (ان قيل)
 ان النكاح المعقود بشرط التحليل فاسد ام صحيح « قلت » فاسد عند الأكثر

لان هذا النكاح مشروط بكون الاقتصار على قدر التحليل وعدم استدام زوجها وقال ابو خيفة انه جائز مع الكراهة [٥] وعنه انهما ان اضمرا التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة (ان قيل) هل للمرأة المطلقة ثلاثا طريق شرعى لو خافت ان لا يطلقها المحلل اى الزوج الثانى « قلت » نعم لها طريق شرعى قال فى شرح الزيلعى بهكذا قالت فى عقد النكاح زوجتك نفسى على ان امرى بيدى اطلق نفسى كلما اردت فقبل الزوج الثانى فهذا العقد جائز و صار الامر بيدها كلما ارادت طلقت نفسها عن الزوج الثانى انتهى يقول الفقير فظهر من هذا ان المرأة اذا شرطت بمثل هذا الشرط «٥» عند العقد وقبل الزوج كانت كالزوج فى ايقاع الطلاق فان لم يقبل الزوج الثانى بهذا الشرط لها حيل اخرى انها تزوج المطلقة من عبد صغير تتحرك آله ثم تملكه بسبب من الاسباب بعد وطئها فيفسخ النكاح بينهما قال عليه السلام (لعن الله المحلل والمحلل له) فالمراد بالمحلل بكسر اللام الزوج الثانى وبالفتح الاول (ان قيل) مامعنى لعنهما « قلت » معناه للمحلل [١] بالكسر لانه نكح بقصد الفسخ والنكاح شرع للدوام والمحلل له لانه صار سببا لمثل هذا النكاح والمتسبب شريك المباشرة فى الاثم والثواب والمراد من اللعن اظهار خساستهما اما خساسة المحلل له فلمباشرة مثل هذا النكاح واما خساسة المحلل له فلمباشرة ما ينفر عنه الطبع السليم من عودها بعد الوطئ الآخر لاحقيقة اللعن فالعاقل يسعى لطاعة الله ويصبر عن مال الدنيا ويطلب ما ينفع فى الاخرى

❦ وفى المتنوى ❦

اى كه صبرت نيست از دنيای دون چون صبرت از خدای دوست چون
محسان مردند و احسانها بماند اى خنك ان را كه مركب را براند
ظالمان مردند و ماند آن ظلمها و اى جاني كه بود مكرورها
چون پيغمبر خنك آنرا كه او شد ز دنيما ماند ازو فعل نكو
مرد محسن مرد و احسانش نمرد نزد اين دين لطف و احسان نيست خرد

❦ وقال فى الحق ❦

تونيكى كن باب انداز اى شاه اكر ماهى نداند داند الله

فى المتنوى

[*] ان اظهرا التحليل

«» فى حال البكر

[١] اى اللعنة ثابتة للمحال

﴿ في المتوى ﴾

وای آن کو مرد و عصیانش نمرد
تو نه پنداری بمرکش جان ببرد
فان الانسان لا يحصد الا بما يزرع

﴿ وفي المتوى ﴾

جمله داند این اگر تونکروی
هر چه می کاریش روزی بدروی

والمعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوي ويغفل عنه تعالى
(ان قيل) اى آية تدل على نزول عيسى عليه السلام « قلت » قوله تعالى
(وانه لعلم للساعة) اى نزول عيسى عليه السلام سبب للعلم بقرب الساعة
التي تم الخلاق كلها بالموت قيل انه ينزل في ارض القدس يقال لها اينق وبيده
حرية لقتل الدجال و نزوله في وقت صلوة العصر (ان قيل) كيف قبل آدم
عليه السلام التكليف « » الالهية مع كونها شاقة وحملها ثقيلا جدا لقوله تعالى
(انا عرضنا الامانة) الى قوله (وحملها الانسان) اى آدم عليه السلام
مع ان السموات والارض والحيال اين ان يحملنها وان عرضه تعالى اياها
كان على وجه التخيير لالزام لقوله تعالى لا آدم انى عرضت الامانة على
السموات والارض والحيال فلم يطقنها فهل انت اخذها بما فيها قال يارب وما
فيها قال ان احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت « قلت » ان آدم حملها [٥]
وقال بين اذنى وعاتقى مستندا لعناية الله ونظرا الى عقيب مشاق التكليف
معززا ومأجورا وشرقا وكرما بدرجة عند الله ولا ينظر الى ان عصى عوقب
واما السموات والارض والحيال فلم يحملنها اشفاقا من عقوبته تعالى ان عصت
ولذا قال مجاهد فما كان بين حملها وبين اخراجه من الجنة الا كما بين الظهر
والعصر لقوله تعالى (انه كان ظلوما جهولا) اى ظلوما حين عصى ربه
جهولا لا يدري ما العقاب في ترك الامانة (هـ) ان قيل (التكليف يكون لذوى
العقول والسموات والارض والحيال ليس لها عقل فكيف عرض الله عليها
الامانة « قلب » ركب الله فيهن العقل حين عرضها عليهن وقيل لاهل السموات
والارض من الملائكة (ان قيل) ما الفرق بين ابائهن وابهاء ابليس « قلت »
ابهاء ابليس كان استكبارا وحسدا وابهائهن كان اشفاقا و خوفا من عدم القيام

«*» (ان قيل) الله تعالى عالم
بجميع الاشياء فاقادة التكليف
والابتلاء على المؤمنين مع حصول
العلم عند المبلى في ترتب الجزاء
« قلت » فيه حكمة خفية
لا يستل عما يفعل وهى ان تأثيره
تعالى في مسببات انشى عند وجود
الاسباب غالبا وان الابتلاء يظهر
الجلية ويشهده الناس على انه
من اهل الجنة ام من اهل النار
في الطاهر على ان تأثير الاسباب
مشروط بعشية الله تعالى وان هذا
السؤال كقول القائل لم خلق
انار محرقة وهو قادر على ان
يخلقها بحيث تنفع ولا تضر

[*] وعلم آدم قسوله تعالى
﴿ لا تقنطوا ﴾ الخ ﴿ وسبقت رحمتي ﴾
الخ فبهذا الهم والقصد شرف
وكرم على سائر المخلوقات

(*) فظهر من هذا ان البلاء
علينا ميراث عنى ابونا آدم
برضائه ورضائنا فلزم الصبر
علينا نظرا الى شرف العاقبة
كما اختار يوسف عم السجن
برضائه نظرا اليه

بمحقوقها لقوله تعالى (واشفقن) اى خفن منها ان لا يردنهن فيستحقن العقاب (ان قيل) ان الشهب التي نراها تسقط هل هي من الكواكب التي زين الله السماء بها ام لا فان كان الاول فهو باطل لانها تضمحل ويلزم ان تنقص والحال ان اعدادها باقية لم تتغير ويبين لقوله تعالى (وجعلناها رجوما للشياطين) مما يوجب وقوع نقصان في زينة سماء الدنيا وان كانت جنسا آخر غير الكواكب المركوزة في الفلك فهو ايضا مشكل لان الضمير في قوله تعالى (وجعلناها) عائد على المصابيح فوجب ان تكون تلك المصابيح المرجوم باعينها ومع هذا ان الشيطان مخلوق من النار فكيف يعقل احراق النار بالنار بل بالنور فلا مانع من الصعود الى السماء « قلت » هذه الشهب غير تلك الكواكب الثابتة واما قوله تعالى (وجعلناها) فتقول كل نير يحصل في الجو العالي فهو مصباح لاهل الارض الا ان تلك المصابيح باقية على مدى الدهم محفوظة من التغير والفساد [هـ] ان قيل (هل تكون نعمة الله في الدنيا على الكافرين « قلت » نعم لان قوله تعالى (وان ربك لذو فضل على الناس) اى كافة (ولكن اكثرهم لا يشكرون) اى لا يعرفون حق النعمة بل يستمجلون بمجهلهم العذاب بقوله تعالى حكاية عنهم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يدل على ان نعمة الله عامة للمؤمن والكافر والحاصل ان عدم محبة العذاب عليهم نعمة لهم فعلى العاقل ان يتوب لان الله تعالى هو التواب على عباده اى الرجاع بالمغفرة

❦ في المتنوى ❦

مركب توبه عجائب مركبست بر فلك تازد بيك لحظه زيبست
چون برارند از پشيماني انين عرش لرزد از انين المذنين

(ان قيل) ما الحكمة في كون العصا معجزة لموسى عليه السلام « قلت » اشارة الى ان الانبياء عليهم السلام رعاة للخلق والخلق كالسوائم تحتاج الى الرعى والحفاظة من ذئاب الشيطان واسد النفس فقيه ايماء الى ان موسى عليه السلام كان راعيا وفرعون « .. » كان حمارا يحتاج الى السوق الى طريق الحق بالعصا

في المتنوى

[*] ان قيل (ما مثال من يأكل النعم من غير تغيير الحرام عن الحلال « قلت » هو كالحوان يأكل النبات من غير فرق لقوله تعالى (وياكلون كما تأكل الانعام) لان الله تعالى اعطاه الدنيا ووسع عليه فيها وامر باكل الحلال وميره عن سائر الحيوان فن اكل الحرام عد نفسه منه في عدم التفريق ومن قال والله انه حيوان لا بحث واما خلقه ابليس ليس بمجرد النار بل فيه سائر العناصر كما في خلقه آدم

« .. » وكذا الرنادقة في زمانها

❦ في المتنوى ❦

کر ترا عقلست کردم لطفها ورخری آورده ام خرا عضا

❦ قال الحافظ ❦

شبان وادی ایمن کھی رسد بمراد که چند سال بجان خدمت شعیب کند

❦ قال الشيخ العطار ❦

همچو موسی این زمان دردشت مانده بوده ایم
طفل فرعونیم ماکام و دهان پراخکرست

«*» کاتب المذنبین

(ان قيل) ما الفرق بين آيات موسى عم وبين آيات نينا صلى الله عليه وسلم
« قلت » ان آيات موسى عم عجائب الارض فقط و آيات نينا عجائب السموات
والارض (ان قيل) ظهرت المعجزة في يد موسى عم فما معجزة يد نينا عليه
السلام « قلت » من معجزات يد نينا صلى الله عليه وسلم نبع الماء من بين
اصابعه في غزوة تبوك حتى شرب منه خاق كثير ورمى التراب في وجوه
الاعداء فانهمزوا وتسبح الحصى في يده عليه السلام

❦ قال الشيخ العطار ❦

داعی ذرات بود آن پاک ذات درکفش تسبیح ازان کفنی حصات

(ان قيل) ما الحكمة في طلب موسى اخاه هارون عم وزيرا « قلت » في الحديث
(اذا اراد الله بامير خيرا جعل له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر اعانه
واذا اراد غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه)
وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وزراء كما قال عم (ان لي وزيرين
في الارض ابابكر وعمر ووزيرين في السماء جبرائيل واسرافيل) فكان من
في السماء يمدد عليه السلام من جهة الروحانية ومن في الارض من جهة الجسمانية
(ان قيل) ما الحكمة في قتل موسى عم القبطي « قلت » باستغاثة الاسرائيلي عليه
وبشارة الى ان الله تعالى جعل في الامر المكروه امرا محبوبا .. فان قتل القبطي
ساق موسى عم الى خدمة شعیب عم الى ان استعدت للنبوۃ لان شعيبا عليه السلام
انكحه بنته صفورا على ان يخدمه لرعى الاغنام ثمان سنين فخدمه عشرا قضاء

[*] فعل الحضرة

«*» فظهر من هذا ان عدم هداية اى جهل وغيره مبنى على ذلك

لاكثر الاجلين ومقام شعيب عم في مدين التي على ثمان مراحل من مصر (ان قيل) ان قوله تعالى (وقتاك فتونا) كان في حيز ذكر النعم والفتنة كل ماشق على الانسان وكل ما يتلى الله عباده فكيف كانت الفتنة والحنة نعمة « قلت » تشديد الحنة يوجب تكثير الثواب فلذا عدها الله في النعم الا ترى قوله عليه السلام (ما اودى بنى مثل ما اوديت) ومن ابتلاء موسى عم قتله القبطى ومهاجرته من الوطن ومفارقة الاحباب والمشي على الاقدام وفقد الزاد ونحو ذلك مما قاسى من الشدائد قبل وصوله الى مدين من مشقة حفظ دينه عن دين فرعون (ان قيل) ان موسى عليه السلام لم انكر [٥] على الحضرة عليه السلام حين قتل شابا مع انه قتل القبطى « قلت » قتل القبطى كان بالهام له في سره والدليل عدم انتظار الوحي حين قصد القتل له وفي الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه) فالعبد الذى اراد الله اصطفاؤه يجعله في بودقة البلاء فيخلص جوهره ماسواه (ان قيل) ما الحكمة في بدأ الوعظ او الدرس بذكر الله والصلوة على نبيه « قلت » قال الهادي قدس سره التوحيد قبل الوعظ باعث لاصغاء السامعين وموجب للتأثير في قلوب المنصتين كما قال الله تعالى لموسى عليه السلام (اذهب انت واخوك بايانى ولاتنيا في ذكرى) اى لا تقترنا عن ذكرى اى توحيدى وتسييحى

حجج وقال الحافظ رحمه

مقام عيش ميسر نميشود بي رنج بلى بحكم بلا بسته اند حكم الست (ان قيل) لم امر الله موسى وهرون عليهما السلام بالذهاب الى فرعون « قلت » انما امر الله لهما به لقطع حجة فرعون واظهار كذبه في دعويه الربوبية ولتهديد كل مدع لا يكون معه بينة من الله تعالى في دعويه (ان قيل) ما الحكمة في ارسال الانبياء الى الاعداء « قلت » ليعرفوا عجزم عن هداية الخلق الى الله ومن يعجز عن هداية غيره يعجز عن هداية نفسه «٥» كالطيب العاجز عن معالجة الغير فانه عاجز من معالجة نفسه ايضا وليعلموا ان الاختصاص لا يكون بالاسباب وليشكروا الله تعالى بما انعم عليهم بلطفه اعلم ان للعاقل ان يتمكن والصبر والحلم من الاخلاق الحميدة قال عليه السلام « لاتكن مرا فتقى » اعقبت الشئ اذا ازلته من فيك لمرارته « ولا حلوا وتسرط » استراطه ابتلاعه ومن

امثال

امثال العرب لا تکن رطباً فتمصر ولا یابساً فتکسر لان خیر الامور اوسطها
 قراء رجل قوله تعالى ﴿ فقولوا له قولنا ینا ﴾ عند یحیی بن معاذ فبکی وقال
 الہی هذا رفقتک بمن یقول انا الله فكيف بمن یقول انت الله وانا عبدک (ان
 قیل) کیف حصل الخوف لموسی ہرون عم من فرعون حتی قال ﴿ ربنا اننا
 نخاف ان یفرط علینا ﴾ ای یقتلنا مع علمہما بانہما رسولی رب العزة « قلت »
 خوفہما لیس من القتل بل علی فوت التبلیغ المقصود من الرسالة یقول الفقیر
 فظہر من ذلك ان من کان مأموراً ومکلفاً بالرسالة والارشاد الی طریق الحق
 لا ینبغی ان یخاف من العدو ولذا قال الله تعالى لہما ﴿ لا تخافا انی معکم ﴾
 روى ان عالماً کان یعظ الناس فی الاوقات متمادیا فی زمن ہارون الرشید فحبسه
 الرشید فی بیت وسد المنافذ لہلک فبعد ايام روى فی بستان یتفرج فاحضرہ
 الرشید وقال من اخرجک قال الذی ادخلنی البستان فقال من ادخلک قال
 الذی اخرجنی من الحبس فتعجب الرشید فبکی وامر لہ بالاحسان وان یرکب
 فرساً فینادی بین یدیه هذا رجل اعزہ الله تعالى واراد الرشید اہانتہ

قال الحافظ

ہزار دشمنم ار میکنند قصد ہلاک کرم تو دوستی از دشمنان ندارم باک

وقال بعض العارفين

برو علم يك ذره پوشيده نیست کہ پیدا و پنهان بنزدش یکبست

وقال المغربي فی نعت النبی علیہ السلام

غرض تویی ز وجود همه جهان ورنہ لما یکون من الکوون کائن لو لاک
 قال علیہ السلام « تموتون تبغثون وتبغثون کما تموتون »

قال الحکیم فردوسی

اکر پاک در خاک کبری مقام بر آیی از و پاک و پاکیزہ نام

(ان قیل) ما الفرق بین اهل البصر و اهل البصيرة « قلت » اهل البصر یرى
 ظاہر الحال و اهل البصيرة یرى باطن الحال کما ان فرعون رأى ظاہر الحال
 فقال لموسی عم ﴿ اجتئنا لتخرجنا من ارضنا بسحرک یا موسی ﴾ ولا یرى باطن
 الحال لانه لو کان من اهل البصيرة لرای محیثہ لاخراجہ من ظلمات الکفر

الى نور الايمان ومن الظلمات البشرية الى الانوار الروحانية و كذا ابليس
وقارون وابو جهل وامثالها من اهل البصر

❦ في المتنوى ❦

هرگه از دیدار بر خوردار شد این جهان در چشم او مردار شد
ملك برهم زن تو ادهم وارزود تابیبی همچو او ملك خلود

❦ قال الجامی ❦

قربان شدن بتبع جفای تو عیدهاست جان میدهم بهر چنین عید عمرهاست
والحاصل ان اهل البصر یریدون ان یطفؤا نور الله بافواههم والله متم نوره

❦ في المتنوى ❦

هرگه بر شمع خدا آرد تقو شمع کی میرد بسوزد پوز او
فالذی خلق علویا كالشمس فانه لا یكون سفلیا بوجه من وجوه الحیل
و كذا التراب

❦ في الحق ❦

چون خدا خواهد شود هر برک خار رشته باریک دارد چشم مار
برک لرزان آب ریزان از الم چون نمی ترسم ز قهر کردگار

❦ قال الجامی ❦

سفلیست خاک اگر چه نه مقتضای طبع همراه کرد باد کشد سر بر آسمان
(ان قیل) ما الحکمة فی هداية السحرة « قلت » لما اعزوا موسى بالتقديم
والتخیر فی الالقاء اعزهم الله بالایمان معجزة الایمان الحقیقی حتی راؤا بنور
الایمان معجزة موسى فامنوا به تحقیقا لاتقلیدا وهذا حقیقة قوله من تقرب
الی شبرا تقربت الیه ذراعا فکما اعزوا موسى بالالقاء اعزهم الله فی التقديم
لظهور الحق من الباطل كما حکى عنه تعالى بقوله قال بل القوا فاندفع ما قیل
من ان العمل بالسحر ذنب فکیف امر موسى بالالقاء (ان قیل) ای کان سببا
لایمان السحرة « قلت » ابتلاع عصا موسى جبالهم وعصیهم ولذا قالوا لو
کان هذا سحرا فاین جبالنا [۰]

[*] ان قیل.) مادامال کسب
المخلوق خیرا و شررا و خالق
الخالق « قلت » من ضرب
ید بید ظهر صوت فالصوت
کسبه و خالق الصوت من الخلق
اعطاء القوة بیده لانه لو لم
يعط لما ظهر فیلزم علی الانسان
ان یضرب نفسه علی الطاعات
والخیرات لاعلی السیئات حتی
حصل صوت نور ینتفع به

- في المستوى -

ساحران در عهد فرعون لعین چون ری کردند با موسی بکین
لیک موسی را مقدم داشتند ساحران او را مکرم داشتند
گفت فی اول شما ای ساحران افکنید آن مکرها را در میان
این قدر تعظیم شانرا می خرید کرمی ان رست و بایاشان برید

[*] وجهه ان الابتلاء
والفتنة كانت نعمة في
الحقيقة ومقام التربية
وظهور الحق عن الباطل
لما

عن ابن مسعود رضي الله عنه كانوا اول النهار سحرة و آخره شهداء بصلبهم
فرعون وفي بحر العلوم اصبحوا كفرة وامسوا ابرارا شهداء (ان قيل) ای
دعاء یقراء فی کل صباح ولم یکن لاحد سبیل علی قارئه « قلت » هذا وهو
[بسم الله خير الاسماء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا
في السماء] هذا في الدنيا واما في الآخرة فيحفظ من النار والعذاب (ان قيل)
ما الحكمة في اتخاذ قوم موسی عم بعد خروجه من بينهم العجل وعبادته
« قلت » اعتماد موسی علی اخيه هرون عم حيث قال اخلفني في قومي ولم
يفوض الامر الى الله قال الله تعالى لموسی عم آتدری من این انت الفتنة قال
لا قال حين قلت له ارون اخلفني في قومي ان كنت انا حين اعتمدت علی هارون
يقول الفقير فعلى العاقل ان يعتمد ای فی کل امر علی الخالق لا علی المخلوق وفيه
اشارة الى ان سبب بلاء الامة مفارقة صحبة النبي في حياة وترك العمل بسنته بعد
وفاته وما يوهم انه في اتباع النبي اعتماد علی الخلق فسد فروع بان الاعتبار علیه
انما هو اعتماد علی الله عز وجل حيث لم يأمر الا بما امره الله تعالى لقوله
تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) فطاعته في الحقيقة راجعة الى طاعة
الله تعالى فلا يقاس علیه اعتماد موسی عم لانه اعتماد الاكل علی الكامل فانهم [٥]
(ان قيل) ان موسی عم عدم قومه بالرجعة اليهم بعد اربعين ليلة فلم لم
يصبر والتمام الاجل « قلت » انهم حسبوا الليالي مع الايام وقالوا قد تمت المدة
ولم يأت موسی عم فاتخذوا العجل

- وفي المستوى -

مال دنیا دام مرغان ضعیف ملک عقی دام مرغان شریف

وقال الجاهلی

کر تو خواهی شوی زحق آگاه دم علی لاله الا الله

افضل الذكر باشد این کلمه یكثر الذكر کل من یهواه

وفی حدیث الاسراء انه علیه السلام اجتمع مع الانبیاء وصلى بهم فقال ۴م یا آدم انت ابوالذی خینتنا واخرجتنا من الجنة بخطیئتك الی خرجت منها بسیها فقال آدم اتلومنی علی امری قدره الله علی (فان قیل) اعتراف العاصی وقراره بان المعصیة بتقدیره تعالی لم یسقط اللوم فکیف انکر آدم بهذ القول کونه ملوماً « قلت » یسقط اللوم من العبد بعد عفو الله عن ذنبه ولذا قال اتلومنی ولم یقل الام علی بناء المجهول

عیم مکن زرندی و بدنامی ای حکیم کین بود سر نوشت ز دیوان قسمتم
(ان قیل) ان قوله تعالی (اهبطا منها جمیعاً بعضکم لبعض عدوٌ) هل هو خطاب العتاب ام خطاب التشریف « قلت » هو خطاب العتاب واللوم فی الصورة وخطاب التشریف والتکمیل فی المعنی وحينئذ یشکل معنی اهبطا انزلا وقوله بمضکم لبعض عدوٌ ای بعض اولادکم عدو لبعض فی امر المعاش كما علیه الناس من التجاذب والتحارب فعلی العاقل ان یجتنب اسباب العذاب والعمی ویجتهد ان لا یحشر اعمی واشد العذاب عذاب القطیعة من الله الوهاب

بیت

بعد حق باشد عذاب مستهین از نعيم قرب عشرت سازهین
هر که ناینها شود ازهای هو ماند در تاریک مرد مهی او

(ان قیل) ای آیه تدل علی شرف امة محمد صلی الله علیه وسلم علی سائر الامم « قلت » قوله تعالی (ولولا کلمة) ای اخبار الله ملائکته وکتبه فی اللوح المحفوظ ان امة محمد ای الدعوة وان کذبوا فسیؤخر عنهم العذاب الی یوم القيمة (سبقت من ربک لکان لزاماً) ای لا تأخر جنایاتهم ساعة كما لا تأخر العذاب لسائر الامم عن التکذیب یدل علی شرفها لان الله تعالی امهل امة الدعوة علی الايمان ولم یمهل سائر الامم عند التکذیب فهذا یدل علی شرف امة محمد لطفاً منه

مشوی

چون خلقت الخلق کی یرج علی لطف تو فرمود ای قیوم و حی

لا لان اربع عليهم جود تست كه شود زو جمله ناقصها درست

قال الكاشفي في مدح النبي صلى الله عليه وسلم ﴿

امت همه جسمند وتوئی جان همه ایشان همه تو وتوئی آن همه

خشنودی توجست خدادرحشر خشنود نه مکر بغفران همه

اشاره لقوله تعالى ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ وعن قتادة ان دانيال

عليه السلام نعت امة محمد صلى الله عليه وسلم فقال يصلون صلوة لو صلاحها

قوم نوح عم ما اغرقوا ولو صليها قوم عاد ما ارسلت عليهم الريح ولو صلاحها

قوم ثمود ما اخذتهم الصيحة فعلى المؤمن ان لا ينفك عن الصلوة والدعاء

والالتجاء الى الله تعالى لان النعمة الباقية انما هي ذلك ولذا قال الله تعالى ﴿ وكلوا

من رزقه ﴾ [٥] اى رزقه الاخرى لانعمته الدنيوية لانها فانية

﴿ في المتوى ﴾

رزق حق حكمت بود در مرتبت كان كلو كيرت نباشد عاقبت

(ان قيل) لو اعتذر اهل الفترة بعدم رسول يبلغهم لهم ذلك ام لا « قلت »

ليس لهم ذلك لان الله تعالى يقول لهم اياى عصيتم فكيف برسلى لو اتوكم

﴿ في المتوى ﴾

مغزرا خالى كن از انكار يار تاكه ايمان يابد از كلزار يار

تا بيايى بوى خلد از يار من چون محمدبوى رحمان از يمن

سكه شاهامى كردد دكر سكه احمد بين تا مستقر

(ان قيل) ان كفار قريش طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم آية جليلة

كمصا موسى عم واحياء الموتى فلم يلتفت عليه السلام الى ما طلبوا « قلت »

عدم الاتيان بما طلبوا من الايات للترحم بهم اذ لو اتى به لم يؤمنوا واستوجبوا

عذاب الاستيصال كمن قبلهم وقد صدق وعده تعالى هذه الامة ان يؤخر

عذابهم الى يوم القيمة واعلم انه ينبى للانسان ان يعتذر ولا يدوم فى العناد

لان دوامه يهلك نفسه كما حكي ان رجلا وجد شاة فاراد ان يذبحها فلم يجد

آلة وكانت الشاة مربوطة فلم تزل تبحث برجلها حتى اظهرت سكينها كانت

مدفونة فذبحها بها فظهر من ذلك ان اعتذار المشركين ومداومة عنادهم بعد

[*] ان قيل (ما الرزق فانهرق

وهل يتناول الحرام « قلت »

الرزق اسم لكل ماينتفع به حتى

النول والرقى ويتناول الحرام

عند اهل السنة لاعدد المهزلة

لانه تعالى اسند الرزق الى نفسه

وقوله تعالى ﴿ وما رزقناهم

ينفقون ﴾ ايدانا بلهم ينفقون

الحلال الاصرف الطيب وان

اتفاق الحرام لاوجب المدح

ولا بعد من الرزق واجاب اهل

السنة بان الاسناد للتعظيم

والتعريض على الاتفاق واخصاص

الاتفاق بالحلال للقرينة ولا

يلزم عن ذلك ان لا يكون الحرام

رزقا الا ترى حديث صفوان

بن امية انه قال كنا عند رسول

الله عم بجاء عمرو بن قره فقال

يا رسول الله ان الله قد كتب على

اشقوة فلا ارانى ارزق الامن

دنى بكفى فاذن لى فى الفناء من غير

فاحشة فقال لا اذن لك ولا كرامة

كذبت اى عدوا لله لقد رزقك الله

حلالا طيبا فانحسرت ما حرم

علك مكان ما احل الله لك من

حلاله وبانه لم يكن رزقا لم يكن

المتفدى به طول عمره مرزوقا

ولبس كذلك لقوله تعالى

﴿ وما من دابة فى الارض الا

على الله رزقها ﴾

ظهور المعجزة و بيان الحق سبب لاهلاكهم ونحن كالشاة المربوطة بجبل
الشرايع الحمديّة وان قطعنا ذلك الجبل هلكنا بالعدو قال لازم للانسان ان يكتف
سره الدنيوى والاخرى عن اعدائه لقوله عليه السلام كل ذى نعمة محسود
(ان قيل) التكلم بكلام موزون جائز ام لا « قلت » جائز ان لم يتضمن كذبا

❦ في المتنوى ❦

از كرامات بلند اوليا اولاً شعرست و آخر كيميا
هين مكن خود را حصی رهبان مشو زانكه عفت هست شهوت را كرو
بی هوا نهی از هوا ممکن نبود غازی بر مردكان نتوان نمود
پس كلوا از بهر دام شهوتست بعد ازان لا سرفوا ان عفتست
(ان قيل) ما المراد من حملة القراءان في قوله عليه السلام (اشراف امتى حملة
القراءان) قلت « قال الفناى فى تفسير الفاتحة المراد بحملة القراءان المداومين
على تلاوته

اهل قرءانند اهل الله و بس اندر ايشان كى رسى اى بوالهوس
وفى الحديث (ان لله اهلين من الناس اهل القراءان وهم اهل الله) وعن ابى
هريرة رضى الله عنه مرفوعا (من تعلم القراءان فى صغره اختلط القراءان
بلحمه ودمه) لان قلب الصغير خال عن المشاغل فيتمكن فيه (ومن تعلم
فى كبره فله اجره مرتين اجر لقراءته واجر لمشقه) كذا فى شرح المصباح
(ان قيل) ما الحكمة فى فقر هذه الامة وفى تسليط العدو عليهم « قلت » بما
فى الحديث من قوله عليه السلام (خمس بخمس ما نقض العهد قوم الا سلب الله
عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما انزل الله الا فشافهم الفقر وما ظهرت فيهم
الفاحشة الا فشافهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات واخذوا بالسنين
ولا منعوا الزكوة الا منع القطر

❦ قل السعدى ❦

برك درختان سبز در نظر هوشيار هر ورقى دفتريست معرفت كردكار
(بيت)

بسكر بچشم فكر كه از عرش تا بفرش در هيچ ذره نيست كه سرى عجب نيست
(ان قيل) ان الله تعالى قادر على اتخاذ الولد وامثاله من الصفات السلبية فلم لم

يتخذ

یتخذ « قلت » لاتنکر قدرته علیه ولكن ینافی لحکمته ان اتخذ ذلك
فیستحیل اتخاذہ

❦ قال المغربي ❦

ناصر و منصور میگوید انا الحق المین بشنو از ناصر کہ آن کفتار از منصور نیست
واعلم ان للحق ثلاث مراتب و کذا للباطل مرتبة افعال الحق و مرتبة صفات
الحق و مرتبة ذات الحق تعالی اما افعال الحق فهي ما امر الله به العباد فيها
یہلک باطل مانہی الله عنه و اما صفات الحق فتجلیها یہلک باطل صفات العبد
و اما ذات الحق فاذا تجلی الله بذاته جل جلاله یہلک باطل جمیع الذوات کما قال
تعالی ﴿ کل شیء هالک الا وجهه ﴾ و یدل علیه قوله تعالی ﴿ و قل جاء الحق
وزہق الباطل ﴾ و لعل من قال انا الحق انما قال عند تجلی ذات الحق فاخبر
الحق عن ذاته بلسان اتصف بصفة الحق فقال انا الحق

❦ قال الخجندی ❦

ہر کہ بدار فنا جیہ ہستی بسوخت رمز سوی الله خواند سر انا الحق شنود

❦ قال بعض الکبار فی مدحہ تعالی ❦

درد و جہان قادر و یکتا توئی جملہ ضعیفند و توانا توئی
چون قدمت بانک بر ابلق زند جز تو کہ کی بار انا الحق زند

❦ وفي المتنوی ❦

نیست خلقش را دگر کس مالکی شرکتش دعوی نزد جز ہالکی
واحد اندر ملک اورا یار نی بندگانش را جز او سالار نی

❦ وقال الشيخ المغربي قدس سرہ ❦

نور ہستی جملہ ذرات عالم تا ابد میکنند از مغربی چون ماہ از مہر اقتباس
واعلم ان المقر بین لایقولون شیئا من تلقا نفوسہم ولا یفعلون شیئا بارادتہم
بل اذا نطقوا نطقوا بالله و اذا سکتوا سکتوا بالله کما تعمل الملائکة بامر الله
چون وزد باد صبا وقت سحر میشود دریا ز جنبش موجگر

(ان قیل) قوله تعالی ﴿ ولا یشفعون الا لمن ارتضی ﴾ لایلیم قوله علیہ السلام

(شفاعتي لاهل الكبائر من امتي) لان اهل الكبائر لا يرضى لهم « قلت »
قد ارتضى العاصي لمعرفته وشهادته بقوله لا اله الا الله وان كان لا يرتضيه لفعله
لانه اطاعه من وجوه وعصاه من اخر فهو مرتضاه من وجوه الطاعة قال
ابن عباس رضى الذين ارتضاهم هم اهل الشهادة ان لا اله الا الله فاذا كان
المراد بقوله تعالى (لمن ارتضى ذلك) اى الشهادة فقد انتفت المباينة بين
الاية والحديث

❦ فى المثنوى ❦

كفت پيغمبركه روز رستخيز كي كذارم مجرمانرا اشك ريز
من شفيع عاصيان باشم بجان تارهامن شان ز اشكنجه كران
صالحان اتم خود فارغند از شفاعتهاى من روز كرنند
بلكه ايشانرا شفاعتها بود گفتشان چون حكم نافذميروند

(ان قيل) هل تظهر الكرامة من الانبياء والرسل والاولياء بعد الموت « قلت »
نعم قال الجنيدى قدس سره من كانت حياته بنفسه اى بذاته يكون مماته
بذهاب روحه ومن كانت حيوة بربه فانه ينقل من حيوة الطبع الى حيوة
الاصل وهى الحيوة الحقيقية

❦ قال الصائب ❦

مشو بمرکز امداد اهل دل نوید كه خواب مردم آگاه عين بيدارست
وفى عمدة الاعتقاد للنسفى كل مؤمن بعد موته مؤمن حقيقة كما فى حال نومه
وكذا الرسل والانبياء عليهم السلام بعد وفاتهم رسل وانبياء حقيقة لانه
المتصف بالنبوة والايمان واعلم ان الروح لا يتغير بالموت اذ قد عرفت ان المراد
بالنفس هى الروح لامعنى الذات فلا يرد ان لله نفسا كما قال تعالى حكاية عن
عيسى عليه السلام (تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك) مع ان الموت
لا يجرى على الروح وكذا الجمادات لها نفس فهى لاتموت وفى الحديث
(آجال الهائم كلها والحشائش والدواب كلها فى التسييح) فاذا انقضى
تسييحها اخذ الله ارواحها وليس اذا ملك الموت من ذلك شئ واعلم ان

الثاني في الامور الدنيوية والمقاصد المغنوية مما لا بد كما قال آدم عليه السلام
لاولاده كل عمل تريدون ان تعملوه فقفوا له ساعة لم يكن اصابني ما اصابني

قل الخجندی

يشكن بت غرور كه درين دين عاشقان يك بت كه بشكند خوش از صد عبادتست

[*] يقال بطشه اي اخذه بحفف

(ان قيل) بكم وجه فضل المؤمن على الكافر « قلت » باربع خصال بالسماحة
والشجاعة وكثرة الجماع وشدة البطش [٥] قيل لاسكندر في عسكر ملك
دارا الف الف مقاتل فقال ان القصاب الحاذق لايهوله كثرة الاغنام واعلم
ان المؤمنين غالبون على الكفار في جميع الاوقات لان الله تعالى وعد للمؤمنين
بقوله تعالى ﴿ وان جندنا لهم الغالبون ﴾ فعلى المؤمن ان يثق بوعده الله ولا
يضعف عن الجهاد وعن علي رضي الله عنه انه قال ما قلعت باب خير بقوة
جسمانية ولا بحركة غدائية لكني ايدت بقوة ملكوتية ونفس بنور ربها
مضينة عن جابر رضي الله عنه ان عليا رضي الله عنه لما انتهى الى الحصن اخذ
احد ابوابه فالفاه في الارض فاجتمع عليه سبعون رجلا فكان جهدهم ان اعدوا
الباب قالوا كل طائر يطير بجناحيه (ان قيل) هل يوضع للكفار ميزان ام لا
« قلت » لاهم ولا لكل متكبر مثلهم لقوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا
لان اعمال الخير للمشركين محبوبة فلا يكون لسيئاتهم ما يوازيه فلا وزن لهم
واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة
لااله الا الله محمد رسول الله خالصا مخلصا فيوضع له ميزان في مقابلة تسعة
وتسعين سجلا من اعمال الشر فترجح كفة التوحيد وتطيح السجلات
لان كلمة التوحيد لا يعادلها شيء واما من منع وزن كلمة التوحيد فذلك التوحيد
الحقيقي لا الرسمى (ان قيل) هل يجوز للمرأة ان تعرض زينتها في الطريق
للرجال « قلت » لا لان الله تعالى نهى عن ذلك نساء النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله تعالى ﴿ ولا تبرجن ﴾ التبرج التكسر واظهار الزينة والمحاسن على الرجال
(تبرج الجاهلية الاولى) قيل ما بين عيسى ومحمد عليهما السلام قال ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما الجاهلية الاولى فيما بين نوح وادريس عم وكان بينهما
الف سنة وقال الكلبي كان في زمن نمرود الحيار تتخذ المرأة الدرع من اللؤلؤ

قلبه وتمنى في الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها للرجال وكذا
الحكم في نساء امته عليه السلام

بيت

كر بخواهي تاكران معنى شوى وزن كن حالت بميزان سوى

(ان قيل) ما حال من لم يقرأ القرآن « قلت » حاله كالبيت الحراب وقبر
العذاب كما في الحديث ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الحراب
وفي حديث آخر (لا تجعلوا بيوتكم مقابر) اي لا تركوها خالية من تلاوة
القرآن يقول الفقير فويل لاهل هذا الزمان يميلون الى الاشعار وكلام اهل
الهوا يميلون الى تلاوة القرآن والحال ان السلطنة العثمانية مبناها من عثمان غازی
وهو مشغول بتلاوة القرآن في اكثر الاوقات ولذا نال ما نال لان السلطنة
اختصاص الهى كالنبوة وترك رعاية القرآن سبب الزوال كما وقع في هذه
الاعصار فيلزم علينا ان نشغل بتلاوة القرآن لما قالوا من ان القابلية صفة
حادثة من صفات المخلوق والعطاء صفة قديمة من صفات الخالق والقديم لا
يتوقف على الحادث يعنى ان عطاء الله لا يتوقف على القابلية والا لزم توقف
القديم على الحادث ولذا ينبى لنا السعى في الطاعة (ان قيل) ما سبب تحريم
لعب الشطرنج عند ابى حنيفة « قلت للتمثيل وشمول الميسر له روى ان عليا
رضى الله عنه مر بقوم يلعبون بالشطرنج فقال ما هذه التماثيل في تفسير ابى
الليث وقول على رضى الله عنه تقييح للعب الشطرنج واشارة الى ان الاقبال
على هذا اللعب كالاقبال على عبادة الاصنام لقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه
السلام « ما هذه التماثيل التى اتم لها عاكفون » والشافعى رجع عن اباحة
الشطرنج الى الكراهة كما قال زين العرب في شرح المصابيح وقد قال عليه
السلام (من لعب بالشطرنج والنردشير فكأنما غمس يده في دم الخنزير)
واما قول ابن خيام

زمانى بحث ودرس وقيل وقالى كه انسانرا بود كسب كمالى
زمانى شعر و شطرنج و حكايات كه خاطر را شود دفع ملالى

فن قيل مقتضى النفس الامارة بالسوء وقال عليه السلام (لهو المؤمن باطل

الا لثلاث تأديبه لفرسه ومناضلته عن قوسه وملاعبته مع اهله (ان قيل)
 مامضى التأييد « قلت » قبول قول الغير بلا دليل والتقليد انما يجوز فيما يحتمل
 الحقيقة في الجملة والباطل لا يصير حقا بكثرة القائلين به ولذا قال تعالى عن لسان
 ابراهيم عليه السلام حين قال قومه (انا وجدنا ابائنا لها) اى للاصنام
 (عابدين قال لقد كنتم انتم واباؤكم في ضلال مبين) لان التقليد بلا دليل لا يصير
 حقا واما في الفروع والعمليات فكاعتبار الفقهاء لعرف البلدة فحاشا لافى
 اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد
 صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذى اعتقد جميع ما وجب عليه اجالا
 لان النبي عليه السلام قبل ايمان العرب من غير تعليم الدليل ولكن يأثم بترك
 النظر والاستدلال ومن علم ان هذه الخلوقات لا يقدر على خلقها احد الا الله
 تعالى فهو خارج عن درجة التقليد لان هذا القول استدلال بالاثار على
 المؤثر واثبات للقدرة والارادة

متوى

از مقلد تا محقق فرقه است آن يكي كوهست وان ديكر صداست

(ان قيل) ورد في الحديث (لم يكذب ابراهيم عليه السلام قط الا نكث كذبات)
 فقد اسند الكذب اليه عليه السلام مع انه من الكبار لا يرضى باسناده اليه
 احاد الناس فكيف للانبياء مع عصمتهم من الصفات فضلا عن الكبار « قلت »
 الكذب انما يكون من الكبار اذا كان صريحا وليس كذب ابراهيم عليه
 السلام صريحا لان قوله تعالى حكاية عنه (بل فعله كبيرهم) هذا تعريض
 والتعريض تورية الكلام عن الشئ بالشئ وهو ان تشير بالكلام الى شئ
 وتريد شيئا اخر فالغرض من قوله ذلك الاعلام بان لم يستطع دفع المضرة عن
 غيره (ان قيل) ما الحكمة في امر الله للعباد ما امره وفي نهى الله مانها « قلت »
 لمنفعة العباد لان الله تعالى قال بعد الامر والنهي لنساء النبي عليه السلام (انما
 يريد الله ليذهب عنكم الرجس) قال ابن عباس رضى يعنى عمل الشيطان ما
 ليس فيه رضاء للرحمن (اهل البيت) اى يا اهل البيت وهم كل من لزم
 النبي عليه السلام من الرجال والنساء والازواج والاباء والاقارب (ان قيل)
 كم اقسام الكذب « قلت » ثلاثة لان الكلام الوسيلة الى المقاصد المحمودة ان

كان التوسل به اليه بالصدق والكذب معا فالكذب فيه حرام وان كان التوسل اليه بالكذب دون الصدق فالصدق فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً و واجب ان كان المقصود واجباً فالمقصود من الكذب اما رضا الله تعالى واما دفع الفساد كما قال ابراهيم عليه السلام (بل فعله كبيرهم) وهذه اختي لزوجه سارة لرضاء الله تعالى وقوله اني سقيم تأويله سقيم بكفرهم [۰] حين دعاه آزر الى عيدهم فاللازم على الانسان طلب العناية والتوفيق من الله تعالى في كل وقت وزمان

[*] ای مریض بسبب کفرکم

متنوی

جز غایت کی کشاید چشم را جز محبت کی نشاند خشم را
جهد بی توفیق خود را کومباد در جهاد الله اعلم بالرشاد
(ان قيل) فی تعقیب قوله تعالى (بردا) بقوله (وسلاما) « قلت » لو لم يقل سلاما لمات ابراهيم عليه السلام من بردها (ان قيل) لم قال بعد قوله (سلاما على ابراهيم) قلت « لو لم يقل على ابراهيم لبقیت النار ذات بردا بدا على كافة الخلق (ان قيل) ما مقدار لبث ابراهيم في النار « قلت » اربعين يوما او خمسين وقال ما كنت اطيب عيشا من الايام التي كنت في النار (ان قيل) باي شيء زال قيد ابراهيم في النار « قلت » بالنار فانها احرقت القيد ولم تضمر قدميه فكانت نفعاله (ان قيل) لم ابتلاه الله بالنار « قلت » كل رسول اتى بمعجزة موافقة لما هم عليه قومه فكان اهل زمان ابراهيم يعبدون النار والشمس والنجوم فاراهم الله الحق بان النار والشمس والنجوم لا تأثير لها بشيء الا باذن الله

تا قیامت تف برد بارد زرب همچو تب بر روان بولهب
(ان قيل) ای دعاء يستجاب بدون تراخ « قلت » الدعاء بخلوص القلب كما للانبياء وكل الاولياء وری ان زید بن ثابت رضی الله عنه خرج مع رجل منافق لم يعلم به من مكة الى طائف فدخل خربة وناما فانته المنافق واوثق يد زید واراد قتله فقال زید يارحمي اعني فسمع المنافق قائلا يقول ويحك لا تقتله فخرج المنافق ولم ير احدا ثم وثم في الثالثة قتله الفارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت في السماء السابعة حين دعوت الله تعالى فقال ادرك عبدی

فیلزم

فيلزم للانسان تفتيش حال الرفيق الذي يكون عدوا في صورة الصديق في هذا الزمان كتفتيش الغراب عن العدو

﴿ في المستوى ﴾

[*] يعني يسيل الدوا عن جانب الداء كما يسيل الماء عن ادنى الارض

آن نیاز من نمی بودست درد که چنان طفلی سخن آغاز کرد
هر کجا دردی [•] دوا آنجا رود هر کجا پستیست آب آنجا رود

«*» يفتح الدال اللين و يقال بالتركي سود

(*) وانما قيد بذلك يعرض عليه افات سماوية

(ان قيل) اى بنى اوتى الحكمة والحكم وهو ابن احد عشر سنة « قلت » سليمان عليه السلام روى ان بنى اسرائيل حسدوا سليمان عليه السلام على ما اوتى من العلم في صغر سنه لقوله تعالى ﴿ ففهمناها سليمان ﴾ فاوحى الله الى داود يا داود ان الحكمة تسعون جزء سبعون منها في سليمان وعشرون في الناس (ان قيل) هل يقدح خطأ المجتهدين في كونه مجتهدا « قلت » لا يقدح لان كل مجتهد مصيب فقضاء الانبياء قد كان بالاجتهاد لا بطريق الوحي كما روى انه دخل على داود عم رجلا فقال احدهما ان غنم هذا دخلت في حرثي ليلا فافسدته فقضى له بالغنم اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت فخرجا ففرا على سليمان عم فاخبراه بحكم ابيه فقال غير هذا ارفق بالفر يقين فسمعه داود عليه السلام فدعاه وقال بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفر يقين فقال ارى ان ندفع الغنم الى صاحب الارض يتفجع بديرها «•» ونسلها وصوفها والحرث الى صاحب الغنم ليقوم عليه حتى يعود الى ما كان (•) وبلغ الحصاد ثم يترادا فقال داود عليه السلام القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك فقول سليمان عليه السلام ارى يدل على الاجتهاد ويستحيل نقض حكم النص بالاجتهاد فالاجتهاد جائز عند اهل السنة ليدركها ثواب المجتهدين ولذا قال عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) فانه يستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبياء ليرثها العلماء منهم الا ان الانبياء لا يقرون على خطأ قال بعض الكبار المراد بالعلماء العلماء المجتهدون واهل الباطن وفي الحديث (اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فله اجر) فظهر من هذا ان المجتهد يخطئ ويصيب وان الحق واحد في المسائل الاجتهادية اذ لو كان كل من الاجتهادين صوابا وحقا لكان كل منهما قد اصاب الحق

فيلزم من ذلك اتصاف الفعل الواحد بنقيضين من الصحة والفساد والوجوب والاباحة وهو ممتنع

﴿ في المتوى ﴾

مجتهد هر که باشد نص شناس اندران صورت نیند یشد قیاس
چون نیاید نص اندر صورتی از قیاس آنجا نماید عبرتی

(ان قيل تسيح الخيال والطير في زمن داود عليه السلام هل كان بتركيب حروف وكلمات اذا سمعها السامع يفهمها ام لا « قلت » كان بتركيب الحروف وكلمات لان ذلك بالنسبة الى قدرة الله تعالى غير عجيب فلي المؤمن ان يوقن بذلك

﴿ كاشفي ﴾

قدرتی را که نیست نقصانش هست جمله مقاصد آسانس

قال بعض المتصوفين ربما ينعكس نور الذكر من امرأة قلب المؤمن الى ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات فتنتقه بالذكر فتارة يذكر معه بعض الجمادات كما كانت الحصاة تسبح في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاصوات الحسنة والنفقات الموزونة كما تؤثر في النفوس وتجذبها من الشر الى الخير بالنسبة الى الكامل فكذلك الاصوات القبيحة والنفقات الغير الموزونة تؤثر فيها بالعكس كما روى ان امرأة كافرة اسلمت فسمعت صوتا قبيحا من المؤذن فارتدت والتفصيل في المتوى وعبادته هكذا حكاية عن بنت الكافر اسلمت ثم ارتدت بسمها الصوت القبيح من المؤذن (ان قيل) السكوت من الحكمة ام لا « قلت » النظر على السكوت من الحكمة والادب لما روى ان لقمان كان يجلس مع داود عم ويرى ما يصنع من اللبوس ويهم ان يسأله ولم يسأله وسكت الى ان فرغ داود عليه السلام من عمل الدرع فقام وافرغه على نفسه فقال نعم الرداء هذا للحرب فقال لقمان ان الصمت من الحكمة قال الحكماء ان كان الكلام فضاة فالصمت ذهب (ان قيل) ما الحكمة في صمت الله تعالى لاهل النار « قلت » الجزء من جنس العمل لانهم يسكتون عن الذكر والطاعة والعبادة فيجازيهم بمنزل ضيعهم لقوله تعالى (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) ان قيل (اكل العلماء والمشايخ

من بيت المال محل أم لا « قلت » حلال لأن في بيت المال حق العلماء والسادات ونحوهم فالأكل منه ليس بحرام عند أهل الشريعة والحقيقة لكن الترك أولى لأهل التقوى كما دلت عليه قصة داود عليه السلام كان يتخذ الدرع من الحديد ويبيعها ويأكل من ذلك ولا يأخذ شيئاً من بيت المال وقس عليه الأوقاف ونحوها وذلك لأنه لا يخلو عن شبهة في هذا الزمان مع أن الاستناد إلى الرزق المعلوم ينافي التوكل التام ولذا لم يأكل كثير من أهل الحق ربح المال الموقوف بل مما فتح الله عليهم من الصدقات الطيبة فعم أكل المرأ من كسب يده وفي الحديث (كل من كذب يميتك)

قال سلطان سليم الأول

يك كذا بود سليمان حسا و زنبيل يافت از لطف تو آن حشمت ملك آرائی
مصطفی بود یتیمی زعرب پست درت دادش انعام تو تاج شرف بالائی
(ان قيل) هل يجوز للأنبياء تصريح الدعاء برفع البلاء عن أنفسهم « قلت » لا يجوز بالتصريح بل بالتعريض وأما سؤال العطاء فجائز لهم لأن زكريا عليه السلام قال في دعائه (رب هب لي من لدنك ذرية) الآية وأما دعاء أيوب عليه السلام (اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين) فهو تعريض لا تصريح والالقال وانت ارحمني فلم يقل ذلك ليتضمن الشكاية

وفي المتنوى

صد هزاران كيميا حق آفرید كيميائی همجو صبر آدم نديد
چون بمائی بسته در بند خرج صبر كن الصبر مفتاح الفرج

(ان قيل) كون نينا صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء يدل عليه الآيات القرآنية فهل يدل على كونه خاتم الأنبياء الأحاديث « قلت » نعم روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (مثلي ومثل الأنبياء كمثل قصر أحكم بنيانه وترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه) الموضع تلك اللبنة لا يعيرون سواها فكنت أنا موضع تلك اللبنة ختم بي البنيان وختم الرسل وأنا الحاشر الذي يحشر الله تعالى الناس على قدمي وأنا الماحي يمحو الله تعالى بي الكفر وأنا العاقب) والعاقب الذي ليس بعده نبى واعلم

(ان قيل) ان النبي عليه السلام خبر من قومه واحب ان يرسل الله العذاب على من ابي منهم فلم امر بالصبر وترك الاستجبال بقوله تعالى لم فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم ولم يأمر سائر الانبياء بذلك اذا اجبوا نزول العذاب على قومهم « قلت » ان نزول العذاب في الدنيا كانه ساعة من نهار وان ماضى من العذاب في الدنيا وان كان طويلاً صار كانه لم يكن ولا يابى ان يعذب من ابي من قومه في مدة قليلة وينبى ان يؤخر العذاب عنهم الى الآخرة فذا امر بهما فاندفع بنا قررنا ما خطر ببال من قومه كون عدم نزول العذاب على من ابي من قومه عام من امة الدعوة كما يدل على شرف امته يدل على عدم اجابة دعائه عام بنزول العذاب عليهم في الدنيا

ان الترقى بالصبر لا بنفس البلاء والا لترقى الكفار لانهم يعجلون العذاب ولا يصبرون على البلاء (ان قيل) ما الفرق بين لفظ ذو ولفظ صاحب من حيث المعنى « قلت » ان ذو يضاف الى التابع وصاحب يضاف الى المتبوع تقول ابو هريرة رضى صاحب النبي ولا تقول النبي صاحب ابى هريرة رضى ولذا قال الله تعالى في موضع الثناء في حق يونس عليه السلام (ولا تكن كصاحب الحوت) وفي موضع العتاب (وذا النون اذ ذهب مغاضبا) ان قيل (ان لفظ مغاضبا من باب المفاعلة يدل على انه غضب عن قومه فاسبب ذلك الغضب « قلت » وعدمهم ينزل العذاب لاجل معلوم وفارقهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم يونس السبب في عدم نزول العذاب وهو انهم لما رؤوا امارات العذاب تابوا واخلصوا في الدعاء فظن انه كذبهم وغضب من اندفاع العذاب عنهم وذهب وهو غضبان وهذا القول انسب كما قال الشيخ نجم الدين ومن هذا تبيين كمال نبينا صلى الله عليه وسلم لانه لم يشته نزول العذاب على امة الدعوة المنكرة [٥] كما اشتهد يونس عم فابتلى ببلع الحوت قال في التاويلات يشير الى ان الروح الشريف اذا اتى في بحر الدنيا التقمه حوت النفس الامارة بالسوء والى ان سلامة الروح من افات النفس

[*] والله احب ذلك ولكن منع عنه كما مر في منهواته

حجوى في المتنوى

چون بكوي جاھلان تعالیم بده اینچنین انصاف از ناموس به
از پدر آموز ای روشن جبین ربنا کفت و ظلمنا پیش ازین
بی بهانه کرد و نی تزویر ساخت فی لوای مکر وصلت بر فراخت

(ان قيل) هل يقع المعراج للعبد في الثرى كما يقع المعراج في السماء « قلت » نعم كما في عرائس البلقيني قدس سره ان الله ارى ليونس عليه السلام معراجا ومشاهدة في ظلمات بطن الحوت ماراى محمد صلى الله عليه السلام فوق العرش فلما راي الحق تحيين في حاله فقال (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) اى زهتك عما ظننت فيك فانت بخلاف الظنون انى كنت من الظالمين في وصف جلالك اذ وصفى لا يلىق لعزة وحدانيتك كما قال عليه الصلوة والسلام (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) ان قيل (هل يجوز للانسان ان يقول [اللهم عجل عذابى في الدنيا قبل الآخرة] قلت « لا لما

حكي ان رجلا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم دعا بذلك فابتلاه الله بالمرض الشديد فاتاه عليه السلام فقبل يارسل الله انه كان يدعو بكذا وكذا فقال عليه السلام يا ابن ادم انك لن تستطيع ان تقوم بعقوبة الله تعالى ولكن قل [اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار] فدعى به الرجل فبرأ

❦ في المتنوى ❦

جز خضوع وبندگی واضطرار اندرین حضرت ندارد اعتبار
کریه اخوان یوسف جیلتست که درو نشان بر زرشک وعلتست
قال الکاشفی فی مدح النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله تعالى ﴿ وما ارسلناک
الا رحمة للعالمین ﴾

عاصیان پرکنه در دامن آخر زمان دست در دامن تو دارند و جان در آستین
ناامید از حضرت بانصرت نتوان شدند چون توئی در هر دو عالم رحمة للعالمین

(ان قيل) ما الفرق بين قوله تعالى في حق عيسى عليه السلام ورحمة منا وبين
قوله تعالى ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ في حق نينا عليه السلام « قلت »
فرق عظيم وهو انه في حق عيسى ذكر الرحمة مقيدة بمن التبعية فهو رحمة
لمن آمن به واتبع شريعته الى بعث نينا عم ثم انقطعت الرحمة من امته بنسخ
دينه وفي حق نينا عليه السلام ذكر الرحمة للعالمين مطلقا فلهذا لا تقطع
الرحمة عن العالمين ابدا اما في الدنيا فما ينسخ دينه واما في الآخرة فالخلق كلهم
محتاجون الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا لانه عليه السلام
رحمة على الانبياء ايضا فعيسى عليه السلام داخل في زمرة الانبياء فصار العالم
حيا بوجوده لانه روح جميع الخلائق قال بعض العلماء ان كل نبي كان مقدمة
للعقوبة لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا ﴾ ونينا عليه السلام
مقدمة للرحمة وما ارسلناك الاية و اراد الله تعالى ان يكون خاتمة على الرحمة
لاعلى العقوبة لقوله تعالى ﴿ سبقت رحمتي غضبي ﴾ فابتداء الوجود رحمة
واخره خاتمة رحمة كما قال عليه السلام (انا من الله والمؤمنون من فيض نوري)

فهو الغاية الجلية من ترتيب مبادئ الكائنات كما قال الله تعالى ﴿ لولاك لولاك

لما خلقت الافلاك) فعلى العاقل ان لا يغتر بطول العمر وكثرة الاموال والاولاد فان الاغترار بذلك من صفات الكفرة قال ابراهيم بن ادهم لرجل ادرهم احب اليك في المنام ام دينار في اليقظة فقال دينار في اليقظة فقال كذبت لان بالذى تحبه في الدنيا كانك تحبه في المنام والذى لا تحبه في الاخرة فكأنك لا تحبه في اليقظة (ان قيل) كم للعذاب من نار « قلت » للعذاب نيران كثيرة نار جهنم ونار الفراق ونار الاشتياق ونار الفناء في النار والبقاء بالنار قال يحيى بن معاذ الرازى لو امرنى ربى ان اقسم العذاب بين الخلق ما قسمت للعاشقين عذابا لانهم معذبون في الدنيا بنار عذاب الاشتياق (ان قيل) ان قوله تعالى (ان زلزلة الساعة شئ عظيم) فای وقت وقعت تلك الزلزلة « قلت » اختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم تكون في الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها فيكون الدهول والوضع في قوله تعالى (تذهل كل مرضعة وتضع كل ذات حمل) على الحقيقة وقال بعضهم تكون يوم القيمة فيكونان على سبيل التمثيل والاظهر ما قال ابن عباس رضى الله عنهما ان زلزلة الساعة قيامها فيكون معناها ان الزلزلة الواقعة عند قيام الساعة شئ عظيم لا يحيط به الوصف فلا بد من التقوى لتخليص النفس من العذاب ومعنى قوله تذهل الخ لو كان مثلها في الدنيا لذهلت المرضة عما ارضعت للا مع دهشة

[*] اى ماذكر في المتن

قال في المتنوى في مدح النبي عم

چون شدى بر بامهای آسمان	سرد باشد جست جوی نردبان
آینه روشن که شد صاف و جلی	جهل باشد بر نهادن صیقلی
پیش سلطان خوش نشسته در قبول	زشت باشد جستن نامه ، رسول

هذا [٠] من صفات اهل العيان لا اهل التقليد ولا اهل الاستدلال ولا اهل اليقين ولذا قال الله تعالى لاهل مكة المنكرين للبعث بالاستدلال (يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم) ليس جزأ للشرط لان خلقهم مقدم على كونهم مرتا بين بل هو علة للجزاء المحذوف اى ان كنتم في شك من امكان الاعادة فانظروا الى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم (من تراب) في ضمن خلق آدم منه (ان قيل) ما مشال الجهل والعلم « قلت » الجهل نار الجحيم والعلم نور الجنة قال النسفي بالفارسية اى درویش جهل پیش از علم دوزخست

وجهل

وجهل بعد از علم بهشت است لان الجهل سبب حرص وطمع والعلم سبب
رضاء وقناعة (ان قيل) اى جدال مذموم وای جدال ممدوح ومحمود
« قلت » الجدال في الاهواء والبدع مذموم والجدال في رفع الشبهة في المسائل محمود

قال السعدي في مدح الاولياء

خوشا وقت شوريدگان غمش اگر زخم يبتند اکر مرهمش
نه تلخست صبری که بر یاد اوست که تلخی شکر باشد از دست دوست

(ان قيل) اى صحابی اجاب عن سؤال طائفة من اليهود حين سألوا بعد وفات
النبي عم عن ثلاثة اشياء بقولهم اخبرونا عما لا يعلم الله وعما ليس لله وعما
ليس عند الله « قلت » اجاب على رضى الله عنه وقال اما ما لا يعلم الله فذلك قولكم
يا يهود عزيز ابن الله والله لا يعلم ان له ولدا واما ما ليس لله فليس له شريك
واما ما ليس عند الله فليس عند الله ظلم فمعجز اليهود واسلموا حكي ان عارفا
من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى اين تقصد فقال الى
بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت فقال يا ابي لم لا تحملي
معك فقال لا تصلح فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الى الميقات احراما وليسا
ودخلا الحرام فلما شاهدا البيت تحير الغلام عند رؤيته فخر ميتا فاندش
والده وقال اين ولدى وقطعة كبدي فتودى من زاوية البيت انت طلبت البيت
فوجدته وهو طلب رب البيت فوجده فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف
انه ليس في القبر ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق

في المتنوى

خوش بکش این کاروانرا تا بحج ای امیر الصبر مفتاح الفرج
حج زیارت کردن خانه بود حج رب البيت مردانه بود

فمن اعرض عن الجهة وتوجه الى الوجه الاحدى صار الحق قبلة له فيكون
هو قبلة الجميع كآدم عليه السلام كان قبلة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين
الملائكة لما عليه من كسوة جماله وجلاله كما قال عليه السلام خلق الله آدم على
صورته يخى القى عليه حسن صفاته ونور مشاهدته (ان قيل) من يساق الى
الجنة بالسلاسل من الناس « قلت » قال محي الدين العربي اخبرني بعض العارفين

عن رجل من اهل الثروة في الدنيا لم يحدث نفسه بالحج فجرى له امر كان سببا لان قيد بالحديد وجيء به الى امير مكة ليقتله لامر بلغه عنه والذي وشى به حاضر عند الامير فاتفق وصوله يوم عرفة والامير بعرفة فاحضروه بها بين يديه وهو مغلول العنق فقال لا يا ايها الامير واعتذر اليه وازال عنه الحديد واغتسل واهل بالحج ولبي من عرفة ورجع معفوا مغفورا فهذا الذي يقال الى الجنة بالسلاسل فانظر الى العناية الالهية واسرار الاجابة الابراهيمية ان الذي اجاب دعوة ابراهيم عليه السلام حين اذن بالحج لابدله من الذهب ولو مقيدا (ان قيل) ما الفرق بين الفقير والمسكين « قلت » الفقير من لا يسأل مع الفاقة والمسكين من يسأل معهاروى ان ابراهيم عليه السلام وجد حجرا مكتوبا عليها اربعة اسطر « الاول » انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى « والثاني » انى انا الله لا اله الا انا محمد رسولى طوبى لمن آمن به واتبعه « والثالث » انى انا الله لا اله الا انا من اعتصم بى نجا « والرابع » انى انا الله لا اله الا انا الحرم لى والكعبة يتي من دخل يتي امن من عذابى (ان قيل) من امر بالحج بماله على اخر فحج هل يسقط به الفرض عن المأمور « قلت » لا يسقط كما فى حواشى اخى جلبي ولو زال عجز الأمر صار ما ادى المأمور تطوعا للأمر وعليه الحج كما فى الكاشفى وعن ابى يوسف ان زال العجز بعد فراغ المأمور عن الحج يقع عن الفرض وان زال قبله فمن نفل كما فى المحيط والحج النفل يصح بلا شرط ويكون ثواب النفقة للأمر بالاتفاق واما ثواب النفل فالمأمور يجعله للأمر وقد صح ذلك عند اهل السنة كالصلوة والصوم والصدقة كما فى الهداية وان مات الحاج المأمور فى طريق الحج يحج غيره وجوبا من منزل أمره الموصى والوارث قياسا وفى الحديث ان الله تعالى ليدخل ثلثة نفر بالحجة الواحدة الجنة الموصى بها والمنفذ لها والحاج عنه فهذا جواب لسؤال اى ثواب واحد يدخل الله به الجنة ثلثة نفر (ان قيل) اى دعاء كانت مقبولة عند ذبح القرбан « قلت » الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك اى هى عطاء منك وتقرّب بها اليك فهذا قائم مقام التسمية فلا حاجة الى ان يقول بسم الله (ان قيل) اى حيوان يذبح قائما « قلت » الابل كما يدل قوله تعالى (فاذكروا اسم الله عليها صواف) اى قائمات

- فی التثوی -

معنی تکبیر اینست ای امیر کای خدا پیش تو قربان می شدم
وقت ذبح الله اکبر می کنی همچنان در ذبح نفسی کشتی
تن جو اسماعیل و جان هم چون خلیل کرد جان تکبیر بر جسم نبیل
کشته کشته تن ز شهوتها و آرز شد بسم الله بسمل در نماز

فهذا اشارة الى ذبح النفس بسكين المجاهدة والى عدم النظر الى المستهزئين كما ينظرون بعض الناس في زماننا فلا يصلون الصلوة كي لا يقطع عليهم الاستهزاء لان الله تعالى يدافع المؤمن عن اضرار المنافق والمشرک بالحماية لقوله تعالى (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) اى يبالغ في دفع ضرر المشرکين عن المؤمنين ويحميهم اشد الحماية قال الراغب الدفع اذا عدى بالى يكون بمعنى الانالة واذا عدى بمن يكون بمعنى الحماية (ان قيل) هل تجرى الحيانة في العبادات البدنية كالصوم والصلوة وغيرهما كما تجرى في مال الأمانة « قلت » نعم لان ترك الصلوة او شرط من شرائطها خيانة لها و اكل السحور مع غلبة الظن بطلوع الفجر او الاقطار مع الشك بالغروب خيانة للصوم لقوله تعالى (ان الله لا يحب كل خوان) اى يبالغ الحيانة في امانة الله تعالى امر اكانت اونها او غيرها من الامانات واعلم ان محبة الله للعبد انعامه له ففى الحب كناية عن البغض اى عدم انعامه للعبد ومحبة العبد لله طلب الزلفى لديه

حاشیة قال الحافظ -

اسم اعظم بکند کار خود اى دل خوش باش که بتلیس و حیل دیوسلمان نشود
قال بعض الکبار الامراء یقاتلون فى الظاهر و اولیاء الله فى الباطن فاذا کان الامیر فى قتاله محقا والطرف المقابل مستحقا للعقوبة انه رجال القیاب من الباطن والا فلا وفى التوریه فى حق هذه الامه انا حیلهم فى صدورهم اى یحفظون کتابهم لا یحضرون قتالا الا و جبریل علیه السلام معهم فهذا يدل على ان کل قتال حق یحضر فيه جبریل عم ونحوه الى قیام الساعة لاجل المعاونة بل القتال اذا کان حقا فالواحد یطلب الالف (ان قيل) ان قوله تعالى (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد) اى بتسلیط المؤمنین

منهم على الكافرين والمشركين في كل عصر اى في عصر موسى وعصر عيسى
وعصر محمد عليهم السلام لحربت صوامع للرهبان وبيع للنصارى وصلوات
كنائس لليهود ومساجد للمؤمنين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) يوههم شرف
الكنائس على المساجد « قلت » تقديم الشيء بالذكر لا يدل على شرفه كقوله
تعالى (فنكم كافر ومنكم مؤمن) وقوله تعالى (يذكر فيها اسم الله كثيرا)
صفة للاربع لان الذكر في الصوامع والصلوات كان متبرا قبل نسخ شرائع اهلها
وعن ابن عباس رضى مرفوعا قال عليه السلام (ان من اشراط الساعة امانة
الصلوة واتساع الشهوات والميل الى الهوى ويكون امراء خونة ووزراء
فسقة) وعن ازدشير لاسلطان الابرجال ولارجال الابل ولا مال الابعارة
ولا عمارة الابدل وحسن سياسة قيل السياسة اساس الرياسة (ان قيل) اى
من كان له اربع اعين كلها مبصرة « قلت » هو اهل الحق وفي الحديث ما من
عبد الا وله اربع اعين عيان في رأسه يبصر بهما امر دنياه وعيان في قلبه يبصر
بهما امر دينه واكثر الناس عميان لا يبصرون ببصر القلب امر دينهم

[*] لقوله تعالى (فاغشيناهم فہم
لا يبصرون

قال الحق

چشم دل بکشا بین بی انتظار هر طرف آیات قدرت آشکار
چشم سر جز پوست خود چیزی ندید چشم سر در مغز هر چیزی رسید

قال المحقق الباقي قدس سره الجهال يرون الاشياء بابصار الظاهر وقلوبهم
محجوبة عن رؤية حقائقها التي تابعة لانوار الذات والصفات اعماهم الله بفشاوة
[٠] الغفلة وغطاء الشهوة فقوله تعالى عن لسان يعقوب عليه السلام (انى
لاجد ریح يوسف) ليس ذلك الا بادراك السرائر عن بصر القلب دون
اشتمام ريحه في الظاهر لان وقوع بعد المسافة بينهما مانع عن الشم الحسى
الظاهرى فاخبار المرسل والانبياء عن الغيب مبنى على ما يراه بالبصيرة فوجب
علينا الاتباع بقولهم بما لنا وعلينا لان قولهم حق لا ريب فيه (ان قيل) كم
اقسام اليوم ومراتبه « قلت » ثلاثة اقسام فيوم كالآن وهو ادنى ما يطلق
عليه الزمان فنه يمتد الكل وهو المشار اليه بقولى تعالى (كل يوم هو في شان)
فالشان الالهى بمنزلة الروح يسرى في ادوار الزمان ويوم كخمسین الف سنة

وهو

وهو يوم القيمة ويوم كالف سنة وهو يوم الاخرة قيل ويوم اراك كالف شهر
وشهر اراك كالف عام

قال الحافظ

آندم كه باتو باشم يكساله هست روزی
و آندم كه بی تو باشم يك لحظه هست سالی

(ان قيل) شبه الله تعالى المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين بقوله
تعالى (وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون) قلت « اشارة الى ان الايام
متساوية عنده تعالى اذ لا استعجال له في الامور فسواء عنده يوم واحد والف
سنة اذ ليس عنده صباح ولا مساء وليس للعبد الا تعظيمه وتعظيم امره لان
كل آت قريب ولا يفتقر العبد بالامهال فان الله تعالى صادق في قوله حكيم في
فعله فيترك الاستهزاء في الدين واهله وباحكام الله تعالى ووعدته ووعديه (ان
قيل) هل ينفع علاج الصالحين لاهل الضلالة في الدين والاعتقاد « قلت «
ينفع كما ينفع علاج الطبيب للمريض وكما ان الدواء كان سببا له كانت نصيحة
الصالحين سببا لاهل الفسق وكما ان المريض بمرضه في مشية الله لا يؤثر فيه دواء
الطبيب كذلك لا يؤثر نصيح الناصحين في اهل الضلال ان كان بمشية في الضلال

يات

انرا كه زمين كشد درون چون قارون موسيش آورد برون في هارون
فعل العاقل ان يتسلم لامر القراءان ويجتهد في اصلاح النفس الامارة الى ان
يأتيه اليقين لان الشك لا يكاد يزول من اهل الكفر والضلال في القراءان
والاعتقاد الى وقت العيان والقيام لقوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا في
مرية منه) اى في شك وجدال من القراءان « المرية » التردد في الامر وهى اخص
من الشك حتى تأتيهم الساعة بغتة (الملك يومئذ لله يحكم بينهم) كانه قيل فاذا
يصنع بهم حينئذ قليل يحكم بين فريقى المؤمنين بنعم الجنان وبين المجادلين فيه
بالمجازات ثم فسر هذا الحكم بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات
النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) روى ان لقمان
وعظ ابنه وقال يا بني ان كنت في شك من الموت فادفع عن نفسك التوم ولن
تستطيع ذلك وان كنت في شك من البعث فاذا نمت فادفع عن نفسك الانتباه

ولن تستطيع ذلك فاذا افكرت في هذا علمت ان نفسك بيد غيرك فان النوم بمنزلة الموت واليقظة بعد النوم بمنزلة البعث (ان قيل) املك سايمان خيرا تسبيحة واحدة « قلت » تسبيحة واحدة خير مما فيه سايمان فانها تبقى وملك سايمان يفنى فاذا كان تسبيحة واحدة افضل من ملك سايمان فما ظنك بتلاوة القرآن الذي هو افضل الكتب الالهية قال بعض الكبار يستحب الجهر بتلاوة القرآن لياخذ اللسان حظه ويأخذ المصحف باليد مرفوعا بجانب الصدر لتأخذ اليد حظها من المس (ان قيل) ما الفرق بين القتل والموت « قلت » القتل بفعل الفاعل الظاهر والموت بازالة الحيات ولذا ذكره بعد القتل في اية المهاجرين في قوله تعالى (والذين هاجروا) اى فارقوا اوطانهم (في سبيل الله) اى في الجهاد (ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) اى نعم الجنة (ان قيل) ما الحكمة في تأخير عذاب الله تعالى عن العاصي « قلت » لاجل التوبة عن العصيان روى ان ابراهيم عليه السلام رأى عاصيا في معصية فدعا عليه وقال اللهم اهلكه ثم رأى ثانيا وثالثا ورابعا فدعا عليه فقال الله تعالى يا ابراهيم لو اهلكنا كل عاص مابق الا القليل ولكن اذا عصى امهلناه فان تاب قبلناه وان استغفر اخرنا عنه العذاب لعلنا انه لا يخرج عن ملكنا (ان قيل) لم يقول المؤذن قد قامت الصلوة بالفظ الماضي مع ان الصلوة مستقبلية « قلت » اشارة الى ان من سمع اذان المؤذن وتوضأ وقصد المسجد ومات في الطريق قبل الشروع في الصلوة نال ثواب من صلى مع الجماعة وفي الحديث من خرج حاجا فمات كتب له اجر الحاج الى يوم القيمة ومن خرج غازيا فمات كتب له اجر الغازي الى يوم القيمة (ان قيل) ما الفرق بين القتل في الجهاد وبين الميت باجله « قلت » المقتول يتنهي الرجوع الى الدنيا ليقاتل فيقتل فيسبيل الله مرة ثانية والميت لا يتنهي ذلك وايضا الميت يغسل والشهيد لا يغسل [٠] ان قيل (كم اقسام الرزق المعنوي في الدنيا « قلت » ثلاثة اقسام « الاول » رزق التلويح وهو حلاوة العرفان « والثاني » رزق الاسرار وهو مشاهدة الجمال « والثالث » رزق الارواح وهو مكاشفات الجلال

[*] لانه طاهر بسبب سيف العدو
في الدين كلهم المذبوح

في المتوى

اي بسا نفس شهيد معتمد مرده در دنيا وزنده ميرود

ان

(ان قيل) هل للمظلوم ان يعفو عن الظالم عند القدرة او يعاقب بمثل ما عوقب به « قلت » الاخرى العفو عن كل من ظلمه والمقابلة بالاحسان لا بالانتقام لقوله تعالى (ان الله لعفو غفور) اى مبالغ في العفو والغفران

بيت

بدى را بدى سهل باشد جزاء اگر مردى احسن الى من اساء
قال الشيخ اسماعيل الحقى الانسان الكامل كالبحر فن آذاه او اغتابه او قصده بسوء فانه لا يتكدر بل يعفو عنه الا يرى ان البول اذا وقع في البحر فالبحر يطهره (ان قيل) ما معنى الاشارة في قوله تعالى (وان ما يدعون) اى يعبدون (من دونه هو الباطل) قلت « الى ان ما سواه تعالى باطل اى غير موجود بوجود ذاتى

في المتوى

كل شئ ما خلا الله باطل ان فضل الله غيم هاطل
ملك ملك اوست او خود مالکست غير ذاتش كل شئ هالکست

واعلم ان الموجود الذى ليس بوجود ذاتى كانه هالك بمنزلة المعدوم فلذا قال الله تعالى (كل شئ هالك) بصيغة اسم الفاعل الذى يدل على الحال (ان قيل) هل يفرق بين الصالح والفاسق بالظاهر « قلت » نعم لان وجه الصالح منور بنور الباطن بخلاف الفاسق

في الحق

هرکرا صورت بياض وجه بود صورت حال درونش رونمود
کر سياه ويا کبودى بود رنگ رنگ او ظاهر شد از دل بي درنگ

(ان قيل) ان قوله تعالى (يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا) اى في صلاتكم يدل على الصلوة بغير ركوع وسجود جائزة مع انها غير جائزة بدونهما « قلت » في اول الاسلام كانوا يصلون بغير ركوع فامرهم الله بان يركعوا ويسجدوا قال ابو الليث كانوا في اول الاسلام يسجدون بغير ركوع وقال بعضهم كانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع

قال الكاشفی

دراول باسلام قعود وقيام بود بدین آیه کردند رکوع وسجود
وقال بعضهم المراد بالركوع والسجود الصلوة عبر عن الصلوة بهما لانهما اعظم
اركانها فالمعنى صلوا (ان قيل) اجتهاد النفس اشد ام جهاد الاعداء الظاهرة
« قلت » جهاد النفس اشد منها لان جهاد النفس عبارة عن حملها على اتباع
الاوامر والاجتناب عن التواهي متماديا

في المتوى

ای شها گشتیم ما خضم برون مانند از وخصمی پتر در اندرون
(ان قيل) لم يرفع الانسان يديه وقت الدعاء « قلت » ان السماء قبله الدعاء
ومحل نزول البركات (ان قيل) [۰] الجنان كم هي « قلت » ثلاثة كما قال
الفنارى في تفسير الفاتحه اعلم ان الجنان ثلاثة الاولى جنة الاختصاص الالهى
وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حداثتكليف واهل الفترة الذين لم
تصل اليهم دعوة رسول كابوى نينا عليه السلام والثانية جنة الميراث وهي
يرثها المؤمنون عن المشركين لان الاماكن كانت لهما في الجنة والنار وكانهم
يرثون مكان المشركين في الجنة كما يرث المشركون في النار مكان المؤمنين والثالثة
« ۰۰ » جنة الاعمال وهي التي ينزل فيها الناس باعمالهم (ان قيل) ان قوله
تعالى (فتبارك الله احسن الخالقين) يوهم ان العبد خالق لافعاله ويكون
الرب سبحانه احسن منه في الخالقية مع ان العبد ليس بخالق لفعله عند الاشاعرة
وان هذه الاية سند للمعتزلة القائلين بذلك « قلت » معناه احسن المصورين
لان المصور يصور الصورة ويشكلها على صورة المخلوق ولا يبلغ في تصويره
الى حد الخالق لانه وان صورها الا انه ليس بنافخ فيها الروح فاين هذا من
ذاك وقد ورد الخلق في القرآن بمعنى التصوير وهو قوله تعالى (واذا تخلق
من الطين كهيئة الطير) اي تصور فكذلك هنا وقال بعض المفسرين المراد
بالخالقين معنى المخلوقين منه (ماء دافق) اي مدفوق اي احسن المخلوقين (۰)
في الاستعداد والكرامة والفضيلة فعلى هذا لا يرد السؤال ولا يحتاج الى الجواب

في المتوى

هیچ کرمناشنید این آسمان که شنید آن آدمی وبر غمان

احسن

[۰] ان قيل ما معنى الجنة
« قلت » البساتين العظيمة التي
يستتر داخلها من كثرة اشجارها
وتلك الجنة موعودة للمتقين
يسرهما الله تعالى لنا (ان قيل)
ما الفرق بين ماء الجنة وماء الدنيا
« قلت » ان ماء الدنيا يقبل
التغير من عارض من العوارض
بخلاف ماء الجنة فانه لا يقبل
التغير وان طالت اقامته سقاها الله
منه (ان قيل) ما الفرق بين
خير الجنة وخر الدنيا « قلت »
ان خير الدنيا كربة عند الشرب
قبيحة العاقبة وخر الجنة لذيدة
عند الشرب طيبة العاقبة
متنا الله منها آمين

« ۰۰ » فتم من قال دخول الجنة
من فضل الله تعالى والعمل يزيد
الدرجات فيها

(*) فالمعنى فتبارك الله جل
الانسان احسن المخلوقين الله اعلم

احسن التقويم در والتين بخوان كه كدامين كوه رست از بحر جان

[*] ان قيل (ان كون القرآن معجرا هل هو بالنسبة الى ذاته و نفسه ام بالنسبة الى نبينا عليه السلام « قلت » بالنسبة الى نفس القرآن لقوله تعالى ﴿ قل لمن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ﴾ واما كون عصا موسى عم معجرا فهو بالنسبة الى موسى عليه السلام لا بنفسه

روى ان كاتب الوحى عبدالله بن ابى سرح سارع الى النطق بهذه الاية قبل املائه عليه السلام فقال اكتب هكذا فشك عبدالله فقال ان كان محمد يوحى اليه فانا كذلك فلحق بمكة كافرا ولا يعلم ان سبب نطقه بمقارنة نبينا عليه السلام فلما نزلت هذه الاية قال عمر رضى الله عنه فبارك احسن الخالقين كما قال عبدالله قبل الاملاء فقال عليه السلام هكذا نزلت يا عمر وكان يفتخر بتلك الموافقة ويعلم ان سبب نطقه بذلك بمقارنة النبي عليه السلام لا بذاته فعم ما قال جل ذكره في كتابه المين ﴿ يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا ﴾ فظهر من ذلك ان البشر قد تكلم بمثل نظم القرآن بمقدار آية لا بمقدار اقصر سورة لانه خارج عن قدرة البشر فلذا كان القرآن معجرا [*] ان قيل (هل يجوز للرجل ان ينظر الى وجه الامرء « قلت » هو حرام مطلقا بشهوة او لا وكذا النظر الى عورة غيره ويجب الانكار اى الستر على كاشف العورة كذا في المشارق (ان قيل) هل يخرج العبد من الايمان بارتكاب المعصية صغيرة كانت او كبيرة ام لا « قلت » لا لان الله تعالى سعى المذنب مؤمنا بعدما امره بالتوبة قال الله تعالى ﴿ وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون ﴾ فلو كانت المعصية تخرج العبد المؤمن من الايمان لما وصفه تعالى بالايمان (ان قيل) الاية تدل بظاهرها على ان جميع المؤمنين مذبذبون لانه سبحانه امرهم بالتوبة واكد ذلك بلفظ الجميع حيث قال جميعا « قلت » ان العبد ضعيف لا يخلو عن تقصير يقع منه البتة وان اجتهد في رعاية تكليف الله تعالى قال في كشف الاسرار بلسان الفارسي وانا الفقير اترجمه بالعربية واما قال الله تعالى ﴿ وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون ﴾ ولم يقل ايه العاصون مع ان التوبة تكون للعاصي لان الله تعالى لا يريد ان ينجل المذنبين في الدنيا ففيه اشارة الى كمال لطفه وعيم نواله بانه كما لا ينجل المذنب في الدنيا كذلك لا ينجل اهل الكبار في الاخرة فهذا وجه تعميم المطيع والعاصي بقوله ﴿ ايه المؤمنون ﴾ قال بعض الكبار يشير بالتعميم الى ان التوبة تجب على كل واحد من العوام والخواص وخواص الخواص لان حسنات الابرار سيئات المقربين فتوبة العوام من المحرمات وتوبة الخواص من زوائد المحلات وتوبة خواص الخواص من الاعراض عما سواه تعالى بالكلية ففلاح العوام الخلاص من النار

والدخول في الجنة والمتوسط اى الخواص من ارض الجنة الى اعلى عليين مقام
القرب ودرجته وانتهى اى خواص الخواص من حبس الوجود المجازى
الى الوجود الحقيقى ومن ظلمة المخلوقة الى نور الربوبية قال عليه السلام (توبوا
الى الله جميعا فانى اتوب اليه فى كل يوم مائة مرة)

﴿ فى المتوى ﴾

جون تجلى كرد اوصاف قديم پس بسوزد وصف حادث را كليم
قرب نى بالا و پستى رفتن است قرب حق از حبس هستى رستن است

(ان قيل) لم تاب رسول الله عم فى كل يوم مائة مرة « قلت » لانه صلى الله عليه
وسلم بالتجلى ظن انه واصل الى الله فليس له حاصل من معرفة وجوده وكنه
جلال عزته لان التجلى كان عليه عليه السلام فى اليوم مائة مرة فبكل تجلى
كان يظن انه واصل وليس كذلك فيتوب عقيب تجلى الاخر الى اخر العمر
لان التجليات على النبي من الابتداء الى الانتهاء يترقى وكذا قال بعض الكبار
سبحانك ما عرفتك حق معرفتك (ان قيل) قال المفسرون فى قوله تعالى
(وانكحوا الايامى منكم) النكاح سبب الغنى وازالة الفقر فما السبب فى ذلك
« قلت » النكاح سبب الغنى لان العقد الدينى يجلب العقد الدنيوى لان النكاح
سبب للجد فى الكسب والكسب ينفي الفقر (ان قيل) ان الزوج اذا اعسر
بالنفقة والكسوة والمسكن هل تملك المرأة فسخ نكاحها « قلت » تختلف
الاثمة فقال ابو حنيفة رحمه الله لا تملك بشئ من ذلك وتؤمر بالاستدانة بالنفقة
فصارت ديناً عليه فالمرأة الرجوع فى تركته لو مات وقال جعفر يأمره القاضى
بان يطلقها وقال البعض ربما كان النكاح واجب الترك اذا ادى الى معصية
او مفسدة وفى الحديث (يأتى على الناس زمان لا ينال فيه المعيشة الا بالمعصية)
قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اذا نفذ عدد حروف بسم الله الرحمن الرحيم
فانه يكون اوان خروج المهدي من بطن امه قال الحقى ان اعتبر كل راء مكررا
يباغ حساب الحروف الى الف ومائة وستة وثمانين (ان قيل) كم سنة يعمر
شجر الزيتون « قلت » فى انسان العيون ان شجرة الزيتون تعمر ثلثة الاف
سنة ولذا وصف بالمباركة فى قوله تعالى (يوقد من شجرة مباركة زيتونة)
(ان قيل) الظالمة كم قسم هى « قلت » اربعة « ظلمة » غفلة الطبيعة « وظلمة »

(ان قيل) كم اقسام الظن
« قلت » قال سفيان الثوري
الظن ظنان احدهما اثم وهو
ان يظن ويتكلم به والاخر ليس
بائم وهو ان يظن ولا يتكلم به
بهذا ان الاجتناب عن الاول
لاعن الثاني ولعل ظنه عليه
السلام من هذا ليقيل وان
المؤمن اعظم عند الله من الكعبة
حرمة فلا يلقى له ان يظن بظن
الام فضل عن ظن انبي عم
لان الضرر بالان اعظم عند الله
تعالى وان قل

حب الدنيا « وظلمة » حب الجاه « وظلمة » الشرك فالخروج عن تلك الظلمات
بهدياية الله تعالى ونوره كقوله تعالى (الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات الى النور)

قال صاحب الحديقة

اوست قادر بهر چه خواهد و خواست كارها جمله نزد او بيداست
(ان قيل) ما الحكمة في ان الانسان قد ينطق بالحكمة وقد ينطق بالبدعة
« قلت » قال ابو عثمان رحمه الله تعالى من امر السنة على نفسه قولاً وقبلاً نطق
بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة لان تعالى قال (وان تطيعوه
تهتدوا) ان قيل (اى شئ لا يقبل عند الله بدون شئ آخر « قلت » عدة
اشياء الصلوة لا تقبل بدون الزكاة وطاعة الله لا تقبل بدون طاعة الرسول
والشكر لله لا يقبل بدون الشكر للوالدين لان قوله تعالى (اقيموا الصلوة واتوا
الزكاة) وقوله (اطيعوا الله واطيعوا الرسول) وقوله (ان اشكرلى
ولوالديك) مقرون كل واحد بواحد فلا يقبل احدهما بدون الآخر فاطاعة
الرسول مفتاح باب القبول الا يرى ان كلب اصحاب الكوف نال مانال بالاطاعة
(ان قيل) هل يلزم الدقة بعدم كشف العورة في الحمام او غيرها عند من يراه
« قلت » نعم لان الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه منع عن كشف العورة بين
جماعة في الحمام فرأى في المنام قيل له ان الله جعلك اماماً للناس برعايتك
الشريعة (ان قيل) اى شئ يكون سبباً لطول العمر وبركة المال « قلت »
عن انس رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين
فما قال في شئ فعلته لم فعلته ولا في شئ تركته لم تركته وكنت قائماً اصعب [٥]
الماء على يديه فقال (الا اعلمك ثلاث خصال تتفجع بها) فقلت بلى يا ابي انت
وامى يا رسول الله قال (متى لقيت احداً فسلم عليه بطول عمرك واذا دخلت
بيتك فسلم عليهم يكثر خورك وصل صلوة الضحى فانها صلوة ابرار الاواين)
(ان قيل) ان الواعظ اذا بدأ الوعظ هل يجوز ان يخرج احد من الجماعة
ام لا « قلت » لا يجوز الا لعذر بعد الاستئذان من الواعظ لقوله تعالى (واذا
كانوا معه) اى مع النبي صلى الله عليه وسلم (على امر جامع) اى مهم يجب
الاجتماع في شأنه كالجمعة والوعظ والحروب والمشاورة في الامور وصلوة

[*] اى اريد ان اصه فلا يرد
انه يجب حدث في شأنه وضوءه

الاستسقاء وغيره من الامور الداعية الى الاجتماع (لم يذهبوا) من المجمع ولم يفرقوا عنه عليه السلام (حتى يستأذنوه) اى النبي عليه السلام في الذهاب فيأذن لهم لان كمال الايمان عدم الذهاب عن الجماعة عند الوعظ ومن خرج يدل على انه منافق ومن لم يخرج يدل على انه مخلص والاستئذان قد يكون بالقول وبالاشارة بان يمسك يده في انفه لانه لا يظهر العذر عند الوعظ والجماعة كما هو دأب الطلبة في القسطنطينية (ان قيل) لم اختار النبي صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه « قلت » لوجوه « احدها » انه لو كان غنيا لقصده قوم طمعا في الدنيا لا للعقبى « الثانى » الفقير يتسلى بفقره عليه السلام كما يتسلى الغنى بماله « الثالث » اشارة الى ان الدنيا عند الله ليست تسوى جناح بعوضة كما قال عليه السلام (لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها شربة ماء) (ان قيل) ما معنى الغنى « قلت » سعة البيوت ودوام القوت واعلم ان سعادات الدنيا كلها تذكرة لسعادات الآخرة فعلى العاقل ان لا يفرغ بالدنيا الدنية (ان قيل) كم مقدار يبقى اهل الجنة واهل النار في يوم القيمة « قلت » ان اهل الجنة واهل النار لا يمر بهم يوم القيمة الا قدر النهار من اوله الى اخره حتى يسكن كل منهما مسكنه واما العصاة فانهم تطول عليهم مدة الموقف مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا لان اهل الجنة واهل النار كل نال ما نال من الاستراحة والعذاب في مقدار يوم من ايام الدنيا والعاصون يبعثون للحساب بمقدار خمسين الف سنة فهذا اسهل لهم بالنسبة الى اهل النار في العذاب بكى الشيخ الحجازى عند التفكير في قوله تعالى (وجنة عرضها السموات والارض) قيل له لم تبكى فقال ومالى بعرضها اذا لم يكن فيها موضع قدم

في المتنوى

اقتنار از رنك و بو واز مكان	هست شادى و فريب كو دكان
هر كجا باشد شه مارا بساط	هست صحرا كر بود سم خياط
هر كجا كه يوسنى باشد چوماه	جنت است آن چه كه باشد قعر چاه

فجنة العارف معرفة الله في القلب كما قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى في الدنيا جنة من دخلها لم يشتق الى الجنة قيل ما هى قال معرفة الله (ان قيل) شق السماء عند القيمة هل هو بسبب خارجي ام لا « قلت » بتقل الغمام الذى

هو فوق السموات السبع وهو سحاب ابيض غليظ كغلاظ السموات السبع ويمسكه الله اليوم بقدرته وهو اقل من السموات فاذا اراد الله تعالى شق السموات التي ثقله عليها فنشق فذلك قوله تعالى (ويوم تشق السماء بالغمام) اى بثقل الغمام (ان قيل) ان قلوب الناس تصدأ كما يصدأ الحديد فما جلائها « قلت » تلاوة القرآن وذكر الله وفي الحديث (ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد) قيل وما جلائها قال تلاوة القرآن وذكر الله

❦ في الحق ❦

دل بر در در دوا قرءان جان مجروح را شفا قرءان
هر چه جوئی ز نص قرءان جوئی که بود کنج علمها قرءان

(ان قيل) لم لم ينزل القرآن دفعة واحدة كالكتب الثلاثة « قلت » في التفريق تفضيل اختص به نبينا صلى الله عليه وسلم فان في التفريق يتخلق قلبه عليه السلام بمخلق القرآن ويتقوى بنوره ويتغدى بحقايقه فلو انزل دفعة شق العمل على امته عليه السلام كما شق على بنى اسرائيل بازال التوراة دفعة الا يرى ان الماء لو نزل من السماء جملة واحدة لما انتفع النبات به ففي ازاله متفرقا نفع كثير لسائر النباتات والحيوانات بل جميع العالم ولذا قال تعالى (ورتلناه ترتيلا) فرقناه تفريقا في مدة عشرين او ثلثة وعشرين سنة (ان قيل) كل نبى اذا سئله قومه عن شىء باشر بالجواب ونبينا صلى الله عليه وسلم ما كان يحيب حتى يأتية الوحي « قلت » هذه ايضا فضيلة خص بها نبينا صلى الله عليه وسلم لان النبى عليه السلام اذا قالوا له شيئا فالله يرد عليهم في قدح القرآن وقدح نبوته فعلى العاقل ان يهرب في الدنيا الى خير البقع كالمساجد ومجالس العلم حتى يتخلص في الآخرة من شر البقع لان الكفار والمنافقين لما استكبروا ان يسجدوا حشرها الله تعالى على وجوههم واما المؤمنون لما تواضعوا بالسجود لله تعالى رفعهم الله تعالى على التجائب (ان قيل) وزارة هارون لموسى عليهما السلام توهم عدم نبوته « قلت » الوزارة لا تقدح في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازران عليه (ان قيل) ما سبب وجود الغنقاء وغيوبته « قلت » الغنقا طير عظيم ذو عنق طويل كان فيه من كل لون سلطه الله تعالى على قوم شعيب

عم او على قوم حنظلة بن صفوان كانوا يعبدون الاصنام فشكوا من تلك الطير الى حنظلة عليه السلام وعاهدوا على انهم يؤمنون اذا رفع عنهم فدعا حنظلة عليه فارسل الله صاعقه فاحرقتها وقيل اذهب الله بها الى الجزائر تحت خط الاستواء قيل

[*] قال ابو مسلم المراد بقوله تعالى لا واللاق يأتين الفاحشة الخ السحاقات وحدهن الحبس الى الموت والسحاقات بين المرات التي تستمتع بالمرات الاخرى انتهى فظهر من هذا ان قوله عليه السلام زنى ينيهن تعريف سحاق النساء

منسوخ شد مروت ومعدوم شد وفا وزهر دونام ماند چو عنقا وكيما (ان قيل) عذب قوم نوح عم بالفرق الذي اشد مصيبة في الدنيا « قلت » ان نوحا عليه السلام كان يدعو قومه الى الايمان به وبالرسل الذين بعده فلما كذبوه فقد كذبوا جميع الرسل كما ثبت ان كل نبى اخذ العهد على قومه ان يؤمنوا بخاتم النبيين اذا ادركوا زمانه والحاصل ان تعذيبهم بالفرق لانكارهم نبينا عليه السلام ولما كان انكاره عليه السلام اشد من انكار غيره فلا جرم عوقبوا باشد العقاب الذي هو الفرق (ان قيل) ما اشارة اشراط الساعة في هذا الزمان « قلت » في الخبر ان من اشراط الساعة ان يستكفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وفي الحديث مرفوعا [٥] (سحاق النساء زنى ينيهن) صدق رسول الله ومن اشراطها ان تمطر السماء بعض الحبوب كالقمح والذرة وقد شاهدنا في عصرنا ذلك (ان قيل) لم قالت قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم بطريق الاستهزاء والاستحقار بقوله تعالى (اهذا الذي بعث الله رسولا) حكاية عنهم « قلت » لانهم يرون النبوة والرسالة بالحس الظاهر لان الرسالة تدرك بنظرة البصرة المؤيدة بنور الله وهم عميان عنها بهذا البصر فلا فرق بين الرسل وقومهم الا بذلك

❦ في المتنوى ❦

كفته اينك ما بشر ايشان بشر ما وايشان بسته خويم وخور
اين ندانستد ايشان از عمى هست فرقى درميان بى متهمى
هر دوكون زنبور خوردند از محل ليك شد زين نيش وزان يك غسل
هر دوكون آهوكياه خوردند و آب زين يكي سركين وزان يك مشك ناب
هر دونى خوردند از يك آبجور اين يكي خالى و آن پر از شكر
(ان قيل) ما السبب في اختلاف الاديان « قلت » ان اكثر الانسان جعل هواه بمنزلة الاله في التزام طاعته وعدم مخالفته لقوله تعالى (ارايت من اتخذ الهه هواه)

والله

« واليه » مفعول ثان قدم اعتناء قال الحسنی رحمه الله بلسان الفارسی وانا الفقیر اترجه لما اعتد آدم علیه السلام عقده على حوا علیها السلام قال ابلیس لعنه الله ان اجتماع آدم مع حوا یوجب الاطاعة بالهوى وذلك كان تأثیرا فی اختلاف الادیان لان اتخاذ صديق غیر الله تعالى اطاعة للهوى فالهوى مختلف فی الطبیعة فبآثرها تختلف الادیان ففرح ابلیس بذلك فرحا شديدا واعلم ان الانسان ان كان مغلوبا عن الهوى فی الطاعة ینقل الی اسفل دركة لاتبلغ البهائم وان كان غالبا علی الهوى بکسر الشهوة فهو منزلة الملائكة الذین لا یعصون الله ما امرهم

﴿ في المتنوی ﴾

در حدیث آمد که یزدان مجید	خلق عالم را سه کونه آفرید
یک گروه را جمله عقل و علم وجود	آن فرشته است او نداند جز سجود
نیست اندر عنصرش حرص و هوا	نور مطلق زنده از عشق خدا
یک گروه دیگر از دانش تهی	همچو حیوان از علف در فریبی
اونیند جز که اصطل و علف	از شقاوت غافلست او از شرف
این سوم هست آدمی زاده بشر	نیمی از فرشته و نیمیش خر
نیم خر خود مائل سفلی بود	نیم دیگر مائل علوی بود

(ان قيل) هل يجوز الوضوء بالماء المتغير بالزعفران ونحوه من الطاهرات « قلت » ما لم تزل رقة عند ابی حنيفة وقال ايضا يجوز ازالة النجاسة بالمائعات الطاهرة كالخل وماء الورد ونحوها وخالفه الاخر كما فصل فی الفقه (ان قيل) كم اقسام الطهارة « قلت » اثنان « الاول » طهارة الظاهر بالماء « والثاني » طهارة الباطن عن فساد الاعتقاد بالاخلاص فالطهارة مطلقا سبب لتوسيع الرزق كما قال عليه السلام دم على طهارة يوسع عليك الرزق فانها الجالبة له فاما الطهارة الباطنة فجالبة للرزق المعنوی وهو ما يكون غداء للروح من العلوم والفيوضات والظاهرة فجالبة للرزق الصوري كذلك الانسان اذا كان طاهرا مطلقا يجذب الرزق الصوري والمعنوی

﴿ في المتنوی ﴾

تو وزن یا ربنا آب طهور تا شود این نار عالم جمله نور

آب دریا جمله بر فرمان تست آب و آتش ای خداوندان تست
 کر تو خواهی آتش و آب خوش شود ورنخواهی آب و آتش هم شود
 این طلب از ما هم از ایجاد تست رستن از بیداد یارب داد تست
 بی طلب تو این طلب مازاد بی شمار و صد عطاها داد

(ان قيل) لم لم يرسل نبي في عصر نبينا عليه السلام في بلدة من البلاد كما وقع في عصر سائر الانبياء « قلت » النبوة والرسالة قصرت على نبينا عليه السلام اجلالا لشأنه واعظاما لاجره فان عزة النبي عليه السلام كان لانفراده بالنبوة في زمانه واختصاصه بالفضيلة على الكافة وارساله الى الجملة ونسخ الشرايع بشريعته وختم النبوة وحفظ كتابه عن النسخ والتغيير الى قيام الساعة (ان قيل) مجاهدة الاعداء بالبراهين اقوى ام بالسيف « قلت » بالحجج اكبر لقوله تعالى (وجاهدوهم به) اي بالقرءان بتذكير احوال الامم المكذبة (جهادا كبيرا) وفي الحديث (جاهدوا الكفار بيديكم والستكم) لان الاذن بالمجاهدة بالسيف بعد الهجرة وقال عليه السلام (افضل الجهاد كلمة عدل عند السلطان) وانما كان افضل لان من جاهد العدو كان مترددا بين رجاء وخوف ولا يدري هل يغلب او يغلب (ان قيل) ما الحكمة في عدم تغير البحار بزيادة او نقصان « قلت » قال وهب ان الحوت والثور يتلعان ما ينصب من مياه الارض في البحار فاذا امتلأت اجوافهما من المياه قامت القيمة وقال بعض الكبار المراد من قوله تعالى (مرج البحرين) بحر الخوف وبحر الرجا في قلب المؤمن فانهما لا يبغيان احدهما على الاخر

(ان قيل) ما الفرق بين العظيم والكبير « قلت » ان العظيم تقيض الحقيق والكبير تقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير لان العظيم لا يكون حقيرا والكبير قد يكون حقيرا كما ان الصغير قد يكون عظيما ولذا وصف العذاب بالعظيم دون الكبير في قوله تعالى (ولهم عذاب عظيم)

❦ في المتنوى ❦

ماهيانرا بحر نكذارد برون خاكيانرا بحر نكذارد درون
 قفل زفتست وكشاينده خدا دست در تسليم زن اندر رضا

(ان قيل) ما السبب في تزويج فاطمة رضي الله عنها بعلي رضي « قلت » دخل يوما علي رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فيه ريح طيب فقال علي يا رسول الله ما هذا الريح الطيب فقال عليه السلام (جاءت حور من الجنة لتزويج بنتي فاطمة) قال لمن يا رسول الله قال لك فتزوجها (ان قيل) هل يجوز

اخذ الاجرة على العبادات كالاذان والاقامة والتدريس والحج والجهاد وتعليم
القرءان والفقه وقراءتهما « قلت » افنى المتأخرون بجواز الاجرة لفتور
الرغبات اليوم ولو كانت الاجرة على امر واجب فانها لم تصح اجماعا كالفسال
في قرية يعنى لو كان رجل في قرية ولا يوجد غيره غسالا ومات احد اهل
القرية فيتعين ذلك الرجل لغسل الميت وليس له طلب الاجرة [هـ] وكذا اذا
كان العلم والامام والمفتى واحدا في بلدة لقوله تعالى (قل ما اسئلكم عليه)
اى على تبليغ الرسالة (من اجر الا من شاء) الا من فعل من يريد (ان
يتخذ الى ربه سبيلا) ان يتقرب اليه (ان قيل) مامثال المتوكل على الله « قلت »
مثاله كالطفل لا يعرف شيئا يأوى اليه الا ثدى امه فكذلك المتوكل يجب ان
لا يرى لنفسه مأوى الا الله

في المتوى

نست كسبي از توكل خوبتر	چيست از تسليم خود محبوبتر
طفل نا كرده دار تا پويا نبود	مركبش جز كردن بابا نبود
چون فضولى كشت ودست و پانمود	در غنا افتاده در كور و كبود
ما عيال حضرتيم و شير خواه	كفت الخلق عيال للاله
آنكه او از آسمان باران دهد	هم تواند كوز رحمت نان دهد

(ان قيل) ما معنى قوله تعالى (ثم استوى على العرش) قلت « الاستواء متى
تعدى بعلى تضمن معنى الاستيلاء والغلبة ومعنى الاستيلاء على العرش كناية
عن الملك والتصرف فيه وفيما دونه من السموات والارض لكنه خص العرش
بالذكر لكونه اعظم الاجسام (ان قيل) ان ترك المأمور كالصلوة اشد ذنبا
ام ارتكاب المنهى « قلت » ذكر في الفقه ان ارتكاب المنهى اشد ذنبا من ترك
المأمور مع ان ابليس لم يطرد الا بترك الامر فانه امر بالسجود فابى واما
ارتكاب المنهى فانه وان كان اشد لكنه يعنى اذا تاب كآدم عليه السلام وفي
الحديث القدسي (انين المذنبين احب الى من زجل المسبحين) اى من
اصواتهم بالتسبيح والحاصل ان آدم عليه السلام لما نهى عن الأكل من الشجرة
فاكل نال ما نال وابليس لما امر بالسجود فابى فقال ما نال

[*] واما اذا اعطى ورثة الميت
بدون الطلب بخاترة لانه من قيل
الهديّة لامن الاجرة

﴿ فی المتوی ﴾

توبه را از جانب مغرب دری باز باشد تا قیامت بردری
 تاز مغرب برزند سر آفتاب باز باشد آن در ازوی رومتاب
 هشت جنت را ز رحمت هشت در که در توبه است زان هشت ای پسر
 آن همه که باز باشد که فراز وان در توبه نباشد جز که باز
 (ان قیل) هل يجوز الحضور في مجلس المعصية « قلت » لا فان فعل شارکهم
 لان حضوره رضاء بفعلهم لا يقال بعض الصالحين قد يحضر في مجالس الفحش
 لانا نقول ان قلوبهم مع الله یمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس بكلام
 العامة ويحضرون بعض مواضع الشر لمشاهدة القضاء والقدر فهم في الحقيقة
 عباد الرحمن وهم المراد بقوله تعالى (اولیائی تحت قبائی لا یعرفهم غیری)

﴿ قال الحافظ ﴾

مکن بنامه سیاهی ملامت من مست که آکھست که تقدیر بر سرش چه نوشت
 ولذا قال الفقهاء كما في قاضيخان رجل اشترى يوم التيروز شيئا لم يشتره في غير
 ذلك اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما عظمه الكفرة يكون كفرا لدلالته
 على الرضاء به وان فعل لاجل الشرب والتعم يوم التيروز لا يكون كفرا لعدم
 الدلالة على الرضاء والمراد نيروز النصارى لان نيروز العجم كما هو الظاهر (ان
 قيل) اعطاء السلام ورد في الدنيا حقيقة ام مجاز « قلت » مجاز لان السلامة
 الحقيقية ليست الا في الجنة لان فيها بقاء بلا فناء وغناء بلا فقر وعزاء بلا ذل
 وصحة بلا سقم

[*] كما عن محمد
 عليه السلام

﴿ قل الحق ﴾

سلامت من دلخسته در سلام تو باشد زهی سعادت اگر دولت سلام تو یابم
 (ان قیل) لم حکي الله تعالى عن موسى عم (ان معي ربي) وعن محمد عليه
 السلام (ان الله معنا) قلت « قال بعض العارفين ان موسى عم نظر عن
 نفسه الى الله والحبيب نظر من الله الى ذاته ونفسه فالاول مقام المرید والثاني
 مقام المراد (ان قیل) لم كان حكاية موسى عم ان معي ربي ولم تكن معنا
 ربنا [۰] قلت « لان بنی اسرائیل بعد هلاك فرعون عبدوا المجل فلذا حکي

عنه معي ربي ولم يحك معنا ربنا يقول الفقير والحاصل ان عسكر فرعون لما قرب الى اصحاب موسى عم كانوا صدقوا بحر القلزم فلم يمكن الخلاص من جيش فرعون فلذا حكى الله تعالى عن اصحاب موسى عم (اننا لمدركون) وعن موسى (قال كلا ان معي ربي) ومعنى كلا بالفارسية نه چنين است وقول موسى عم ان معي ربي في مقام الابتهاال والتضرع ولذا قال تعالى حكاية عنه (سيهدين) واما قوله عليه السلام (ان الله معنا) في مقام المراد والله اعلم (ان قيل ما معنى الاشارة بالفلك في قوله تعالى (فتجيناه ومن معه في الفلك المشحون) اى المملو بكل صنف من الحيوان « قلت » اشارة الى فلك الشريعة المملوءة بالاوامر والنواهي والاحكام والمواعظ والاسرار والحقايق فمن ركب هذه السفينة نجا ومن لم يركب غرق بالطوفان استيلاء الاخلاق الذميمة وابتلاء افات الدنيا الدنية من المال والجاه والزينة والشهوات ولا بد للسفينة من الملاح وهو معلم الخير فبصحبته تحصل النجاة

﴿ قال الحافظ ﴾

يار مردان خدا باش که در کشتی نوح هست خاکی که بآبی نخرد طوفانرا

﴿ وفي الحق ﴾

مکرکه عادت شوم از جنود ابلیس است که سد راه عبادت شد است عادت ما (ان قيل) اى اية تدل على المهايأة فيما لا يمتثل القسمة « قلت » قوله تعالى (هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم) يعنى يوم واحد من الماء للناقة ويومان لكم فهذه مهايأة منافع الماء بين الناقة وقومه واحتلفوا في حكمها فقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى يحجر عليها الممتنع وعند الثالثة جائزة بالتراضى ولا اجبار فيها واعلم ان الناقة كما كانت معجزة لصالح عليه السلام ولما اهلكوها ولم يعظموا امرها صاروا نادمين حيث لم ينفعهم الدم فهلكوا كذلك القراءان معجزة دالة على نبوة نبينا عليه السلام فمن اهمله ولم يعمل بمقتضاه لاجرم يصير نادما اكبر الدم ويستحق العذاب الاكبر

﴿ في المتنوى ﴾

قول و فعل بی تناقض بایدت تا قبول اندر زمان پیش آیدت

چون ترازوی تو کثر بود و دغا راست چون جویی ترازوی جزا
کافر ترا بیم کرد ایزد ز نار کافران گفتند نار اولی ز بار
لاجرم افستد در نار ابد الآمان یارب از کردار بد

فلا تكن من اهل العار حتى لا تكون من اهل النار لان الكفار لا يتبعون احكام القرءان لاجل العار فكانوا ابدا من اهل النار حتى ان الشبلى رأى شابا يذكر الله فقال له لا ينفعك قولك بدون العمل لان اليهود والنصارى معك سواء لقوله تعالى (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) فقال الشاب الله عشر مرات ومات فنادی مناد هذا من المحيين (ان قيل) اى اية تدل على حرمة عمل قوم لوط عم « قلت » قوله تعالى (اتأتون الذکران من العالمين) الذکران ضد الانثى وجعل الذکر کنایة عن الفعل المخصوص فالمنی اتجامعون من عداکم من العالمين الذکران وتعملون مالا يشاركکم فيه غیرکم من الحيوان هذا حکایة عن لسان لوط عليه السلام لقوله (وتذرون) تترکون (ما خلق لکم ربکم) لاجل استمتاعکم (من ازواجکم) از زنان شما وهذا تعريض بان قوم لوط عليه السلام يفعلون بنسائهم ايضا من الدبر ودلیل على تحريم الدبر مطلقا وفي الحديث (من اتى امرأة في دبرها فهو برئ مما انزل على محمد ولا ينظر الله اليه) وقال بعض الصحابة من اتى امرأة في دبرها فقد كفر فعلى هذا يلزم للحکام ان يفرق بينهما لكون الزوج کافرا واختلفوا في اللوطی فعند ابی حنيفة يعزر ولا حد عليه خلافا لهما وقال مالك يرجم الفاعل والمفعول به احصنا اولم يحصنا وعند الشافعی واحمد رحمهم الله حکمه حکم الزنا روى ان هذا الفعل الخيث من تعليم ابليس واعلم ان تعذيب الله تعالى للعاصين من کمال رحمته على اهل الثواب في الدنيا والاخرة الاترى ان قطع اليد من السارق سبب لسلامة البدن فالعالم بمنزلة الجسد واهل الفساد بمنزلة يد السارق وراحة اهل الصلاح في ازالة اهل الفساد

❦ في المتنوى ❦

چونکه دندان تو کرمش درفتاد نیست دندان برکنش ای اوستاد
یعنی اذا تالم السن تالم الجسد كله فاذا خلع السن زال الم الجسد فكذا فساد الناس يشمل العالم ولو لم يكن في العزة والقهر فائدة لما وضعت الحدود وقد

قيل

قيل اقامة الحدود خير من خصب الزمان قال ادريس عليه السلام من سكن موضعا ليس فيه سلطان قاهر وحاكم عادل وطيب حاذق و سوق ونهر جار فقد ضيع نفسه واهله وماله وولده (ان قيل) لا يجوز ان يقال العذاب النازل بعاد و ثمود وقوم لوط لم يكن لاجل كفرهم وغناهم بل بسبب اقترانات الكواكب على ما زعم ارباب النجوم فح لا يكون عذابهم دليلا على كفرهم مؤاخذين بذلك لانه تعالى قد ينزل العذاب على المؤمنين محنة وابتلاء بأنواع البليات « قلت » ان الاتصالات الفلكية والابتلاء لا يطردان وقوله تعالى (تكون من المنذرين بلسان عربي مبين) صريح في ان القرآن انما انزل عليه عربيا لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه غير موصوف بلغة ولسان ثم انه اداه بلسان عربي مبين وهذا مخالف للنص والاجماع ولو كان الامر كما قالوا لم يبق فرق بين القرآن والحديث القدسي (ان قيل) كيف يكون القرآن عربيا مع ما فيه من سائر اللغات ايضا كالفارسية وهو (سجل) والرومية وهو قوله تعالى (فصرهن) اليك اي اقطعهن والارمنية وهو (في جيدها) والسرانية وهو (ولات حين مناص) بمعنى ليس حين قرار والحبشية وهو (كفلين) بمعنى ضعفين « قلت » لما كانت العرب تستعمل هذه اللغات ويعرفونها فيما بينهم صارت بمنزلة العربية

في المتنوى ترغيا للفارسية

فارسی کو کر چه تازی خوشرست عشق را خود صد زبان دیکرست
(ان قيل) هل يجوز لقاء الشياطين من القرآن اي من آياته على النبي عليه السلام ام لا « قلت » لا لقوله تعالى (وما تنزلت به الشياطين) الآية ولقول بعض اهل التفسير في [انهم عن السمع] لكلام الملائكة [لمعزلون] اي ممنوعون بالشهب لان الشياطين ليس فيهم استعداد لقبول فيضان انوار الحق والمعارف النورانية لان نفوسهم خيثة ظلمانية شريرة بالذات غير مستعدة الا لقبول مالا خير فيه اصلا فلا يمكن تلقيها عليه الا من الملائكة كجبرائيل عليه السلام فبذلك ظهر فساد قول مشركي قريش من ان محمدا عليه السلام كاهن يعني ان القرآن ليس من كلام الله تعالى بل من القاءات الشياطين وقال بعض الكبار ان القرآن نور قديم والشیطان مخلوق من النار فلا قدره لها على حمل النور القديم

الأتري ان نار الجحيم كيف تستفيث عند ورود المؤمن عليها لان النور يطفي النار يقول الفقير مثاله ان ضياء الشمع يزيل ظلمات الليل كذلك النور يزيل النار فلو كان استعداد الشياطين قبول آية القرآن لما كان شيطانا وانه يميل الى جانب الظلمة لا الى جانب النور فلو فرضنا ان الشيطان لو سمع من الملائكة آية من آيات القرآن لما يلتفت اليها لان قلبه كان متغشيا بالغفلة كالنكرين للقرآن من البعثة الى هذا الزمان (ان قيل) لو عصى الرسل او الانبياء ونحوهم من الاولياء والصالحين وذرياتهم هل يستحقون العذاب ام لا « قلت » يستحقونه بل اربى لقوله تعالى خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فلا تدع مع الله الها اخر فتكون من المعذبين ﴾ من ظهور استحالة وقوع المنهي عنه وهذا اشارة الى ان من كان اكرم الخلق اذا عذب على تقدير انخاذ الاله فغيره اولى وفي الخبر ان الله اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل يقال له ارميا بانه ان لم يرجعوا الى قومك عن المعصية لاهلكتم فقال ارميا يارب انهم اولاد انبيائك اولاد ابراهيم واسحق ويعقوب عم اقتهلكم بذنوبهم قال الله تعالى انما اكرمت انبيائي لانهم اطاعوني ولو انهم عصوني لعذبهم وان كان ابراهيم خليلي قال بعض الكبار المراد بطله في قوله تعالى ﴿ طه ما ازلنا ﴾ الآية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لان الطاء بالحساب عشرة والهاء اربعة ومجموعهما اربعة عشر وكمال المرتبة للقمر في يوم اربعة عشر فكانه تعالى قال ياقر المنير في يوم اربعة عشر ﴿ ما ازلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ ولذا قال بعض العارفين في مدحه صلى الله عليه وسلم

ماه چون كامل شود پر نور بود	وانكه او مرءات نور خور بود
كاه مه بدزى وكاهى شاه بدر	صدر تو مشروح وكارت شرح صدر
در شب تاریكى وكفر ضلال	از مهت روشن شود نور جلال

قال بعض الكبار كل طالب شئ يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة قريب منها بعيد عن الله تعالى ولذا قال ابو سعيد الخراز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقربين فالابرار اهل الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون اهل الله وحسناتهم طلب الله تعالى وحده لا شريك له (ان قيل) هل ينفع النسب

يوم القيمة « قلت » لا ينفع النسب بدون الايمان برب الارباب وفي الخير ان عائشة رضى الله عنها قالت يا رسول الله هل تشفع لنا يوم القيمة قال [بلى يا عائشة الا في ثلثة مواطن يقول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فننصفها لا املك لكم من الله شيئا وعند النور من شاء الله اتم له نوره ومن شاء اكبه في الظلمات فلا املك لكم من الله شيئا وعند الصراط من شاء الله سلمه واجاره ومن شاء اكبه في النار] فينبغي للمؤمن ان لا يعتر بشرف الانساب ويكفيها عبرة بحال كنعان بن نوح و آزر ولد ابراهيم

قال السعدى

چو كنعانرا طيبت بی هنر بود پیمبر زاد کی قدرش نیفزود
هنر بنمای اگر داری نه کوهی کل از خارست و ابراهیم از آزر

فعل العاقل ان يتبع الرسول ويصاحب الصالحين لان كلب اهل الكهف يدخل الجنة على صورة الكبش فلا يرد كيف يدخل الكلب الجنة (ان قيل) كيف الاعتقاد في حق ابوى النبي عليه السلام بل آباءه « قلت » هذه المسألة ليست من الاعتقادات (ان قيل) ان قوله تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون) يعنى ليس القراء بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون والسفهاء واتباع محمد ليسوا كذلك بل هم الراشدون يدل على انه لا يجوز الكلام بالشعر مع ان كلام العارفين بالشعر والموزون كثير الوقوع « قلت » قال في الكواشى لا بأس به اذا كان توحيدا وحثا على مكارم الاخلاق من جهاد وعبادة ومدح النبي لان المشركين يهجون النبي عليه السلام بالشعر ولنا مدح النبي جهدا بالمقابلة وفي الحديث (جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم) فقوله السنتكم يدل على المقابلة بالمثل كما قال عليه السلام لحسان بن ثابت [اهج المشركين فان جبرائيل معك] والجمهور على اباحة الشعر ثم المذموم منه ما فيه كذب وقبح واما ما لم يكن كذلك فان غلب على ناظمه بحيث يشغله عن الذكر وتلاوة القراء فمذموم والا فلا بأس فيه وفي الحديث [ان من الشعر لحكمة] اى كلاما نافعا يمنع عن الجهل والسفه ولذا قال من قال

در قیامت نرسد شعر بفریاد کسی که سر اسر سخنش حکمت یونان گردد

وكان على رضى الله عنه اشعر الحلاء وكانت رضى الله عنها ابلى من الكل

قال بعض الافاضل

شاعر انرا كرجه غاوى كفت در قرآن خدا

هست از ایشان هم بقرآن ظاهر استثناء ما

يعنى نحن مستنون من ذلك لان ظاهر القرآن ورد في حق شعراء المشركين في هجو النبي ونحن في مدحه صلى الله عليه وسلم ولا يشملنا لانا لم تكن من ذلك القبيل حتى منعنا القرآن من الشعر بل القرآن مدحنا بمدحنا النبي عليه السلام وبيان مكارم الاخلاق هذا ما خطر بشكرى آخذا من موارد القرآن (ان قيل) لم يصدر الشعر على نبينا وسائر الانبياء عليهم السلام « قلت » لا ينبغي لهم الا ما وقع من غير قصد (ان قيل) كم اقسام الظلم « قلت » ثلاثة اقسام « الاول » الشرك قال الله تعالى [ان الشرك لظلم عظيم] والثاني « الظلم الوسط وهو الذي لا يلزم حكم السلطان » والثالث « الظلم الاصغر وهو الذي يعطل المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس روى انه لما ايس ابو بكر رضى الله عنه من حيوته استكتب عثمان رضى الله عنه انى استخلفت عليكم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فان عدل فذلك ظنى فيه وان لم يعدل [فسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون] اى مصير الظالم الى النار (ان قيل) ما مراد من السين في قوله تعالى [طس] قلت « الى سر بينه وبين قلوب محبيه لا يسمعهم فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل قال الهمداني قدس سره لولا ما كان في القرآن من الحروف المقطعة لما امنت به انتهى وكفره كثير من علماء زمانه بهذا القول ولم يعلم تأويله لان المراد بذلك القول بيان اطلاعه على بطون معانى الحروف التى هى دليل لارباب الحقايق وسبب لمزيد ايمانهم العيانى فلا يلزم من ذلك القول كفر اصلا واعلم ان اهل الدنيا في خسارة الآخرة واهل الآخرة في خسارة المولى فمن لم يلتفت الى الكونين ربح المولى قال ابو يزيد البسطامى من وجد المولى وجد الكل ومن وجد الكل بدون وجد ان المولى لم يجد شيئا وضع اوقاته

قال الحافظ

اوقات خوش آن بود كه بادوست بسر رفت باقى همه بى حاصل و ببيخبرى بود

ان

(ان قيل) هل يصدر من الانبياء ذنب ام لا « قلت » اختلف في هذا الباب قال الامام والمختار عندنا انه لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة لاصغيرة ولا كبيرة وترك الاولى منهم كالصغيرة منا لان حسنات الابرار سيئات المقرين واما التقدير في سابق علم الله تعالى بشئ فلا بد من وقوعه كما وقع لآدم عليه السلام فانه عصى بالتأويل كما قال ابو يزيد (ان قيل) الى اى شئ اشار بقوله تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) خطابا لمحمد عليه السلام بعد هلاك الامم الماضية من فرعون وغيره « قلت » اشارة وتمثيل لكفار قريش اذ كانوا مفسدين مستعجلين في عدم اطاعة الرسل فن قدر على اهلاك فرعون كان قادرا على اهلاك من هو على صفته فعلى العاقل ان يتعظ بحال غيره ويترك الاسباب المؤدية الى الهلاك مثل الظلم والعلو الذين من صفات النفس الامارة وان يصلح حاله بالعدل والتواضع وغير ذلك مما هو من ملكات القلب واعلم ان الارتقاء الى الصعود صعب والانحطاط الى الدناء سهل اذا النفس والطبيعة كالخجر المرمى الى الهوى تهوى الى الهاوية فاذا اجتهد المرأ في تلطيفها بالمجاهدات والرياضات تشرف بالارتقاء الى الدرجات وتخلص من الانحطاط الى الدركات حتى يكون الاشباح ارواحا فقطع المسافة البعيدة في آن كما ظهر هذا الحال في وقت المعراج لنبينا عليه السلام (ان قيل) كم علامة كانت سببا لشيء « قلت » سبعة علامات كانت كل واحدة منها سببا لشيء « الاول » تعليم الله آدم عليه السلام اسماء الاشياء فكان سببا في حصول السجود والتحية « والثاني » علم الله تعالى الخضر عليه السلام علم القراءة فكان سببا لان وجد تلميذا مثل موسى ويوشع عليهما السلام « والثالث » علم الله يوسف عم التعبير فكان سببا لوجدان اهل المملكة « والرابع » علم داود عم صنعة لبوس فكان سببا لوجدان الرياسة والدرجة « والخامس » علم سليمان عليه السلام منطق الطير فكان سببا لوجدان البلقيس « والسادس » علم عيسى عليه السلام الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل فكان سببا لزوال التهمة عن الشر « والسابع » علم محمد عليه السلام الشرع والتوحيد فكان سببا لوجود الشفاعة (ان قيل) الى اى شئ يمنع النور والصفاء « قلت » العجب والكبر يمنعهما

کما فی البستان

تراکی بود چون چراغ التهاب که از خود پری همچو قندیل از آب
(ان قیل) ای طیرا طول عمر فی الدنیا من سائر الطیور « قلت » طیر الرخمة
وهو طائر اصم و ابکم لا یسمع ولا یتکلم یقال له بالترکی « کرکس واق بابا قوشی »
لان البرکة والسلامة فی العمر فی حفظ اللسان

دلا برخیز و طاعت کن که طاعت به زهر کارست

سعادت آن کسی دارد که وقت صبح بیدارست

قال صاحب المتنوی فی بعض کلماته

شیخ مرغانست لك لك لك لكش دانی که چیست

حمد لك والامر لك والمملک لك یامستعان

واعلم ان الانبیاء والرسل یفهمون اصوات الطیور بلغاتها ومعانیها بعینها والاولیاء
والعارفین یفهمونها من حیث احوالهم لا بلغاتها بعینها بل بالالهام وبالفراصة كما ان
صوت الطبل دلیل علی الرحیل والنزول (ان قیل) ما الحکمة فی انقیاد الطیور وغیره
لسلیمان عم « قلت ان الکامل والاکمل اذا کان بیده خاتم الحقیقة وبه یحفظ
اقالیم القلوب ویطاع علی اسرار الغیوب فالکل ینقاد الیه اما طوعا او کرها
وقوله علیه السلام (قد اسلم شیطانی) کان اسلام الشیطان کرها [هـ] لا طوعا

فی المتنوی

مال دنیا دام مرغان ضعیف ملک عقی دام مرغان شریف

(ان قیل) ما اشد المعصية « قلت » الجهل كما قال سهل بن عبدالله ماعصى الله
احد بمعصية اشد من الجهل لان الجهل قبل الموت موت لاهله واجسامه قبل
القبور قبور فلم یحی الا بالعلم

قال الشیخ فی البستان

بترس از کناهان خویش این نفس که روز قیامت نترسی ز کس
نرزد خدا آب روی کسی که ریزد کناه آب چشمش بسی
فینبئ للمؤمن ان یتکون السیم الصدر ولا یتکون فی نفسه حقد و حسد وعداوة
لاحد فان الانسان انما یتکون فی حکم الموقی بموت قلبه بالکفر والتفان وحب
الدنیا ونحوها ولذا قال الله تعالی (انک لاتسمع الموقی)

قال

[*] فظهر من هذا ان نفسنا
وطبیعتنا لا یتکونان مسلما طوعا بل
یتکونان کرها یتسکنا الی الشریعة
والسنة والاجماع

قال الحافظ

در عمل تکیه مکن زانکه دران روز ازل
توجه دانی قلم صنع بنامت چه نوشت
(دیگر)

حکم مستوری و مستی همه برخاتم تست
کس ندانست که آخر بجه حالت برود

(ان قيل) ای آیه تدل صراحة على خروج دابة الارض عند قرب الساعة
« قلت » آیه قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض)
اسمها الجباسة لجسها الاخبار للدجال لانه حينئذ موثوق في دير في جزيرة بحر
الشام وكانت الجباسة في تلك الجزيرة كما في المشارق والمراد بالوقوع في قوله تعالى
واذا وقع الدنو والاقتراب والبقول ما ينطق عن الساعة التي كان المشركون يستعجلونها
والمعنى اذا دنى واقرب وقوع القول اي اذا ظهر امارات القيمة اخرجنا لهم دابة
من الارض (تكلمهم) اي تكلم تلك الدابة الكفرة باللسان العربي الفصيح
او للعربي بالعربي وللعجمي بالعجمي (ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون)
لا يؤمنون بالآيات الناطقة بمجيء الساعة يعنى چون زوال دنيا نزدك باشد حق
تعالى دابة الارض برون آرد چنانکه ناقة صالح از سنك برون آورد ولها وجه
كوجه الادميين طولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب كما في
الحديث (تخرج من جبل صنعا) بلدة في اليمن (ومعها عصا موسى وخاتم
سليمان) عليهما السلام (ق تضرب المؤمن في مسجده بالعصا فيظهر اثره كالنقطة
ينسبط نوره على وجهه ويكتب على جبهته هو مؤمن وتحم الكافر في انفه
بالخاتم فتظهر نقطة سوداء فتفشو حتى يسود بها وجهه ويكتب بين عينيه
هو كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار)
يقول الفقير فظهر من هذا ان الناس يعلمون قبل يوم القيمة السعيد والشقي
وعمل دابة الارض ينافي عمل الدجال لانها تستصحب المؤمنين وهو يستصحب
الكافرين قال بعض الكبار لا يبقى في تلك المدة اسم بل يكثر اللقب يقال اهل الجنة
واهل النار ودر حديث آمد که خروج دابة وطلوع آفتاب از مغرب متقارب
باشد واز كتب بعض ائمه چنان معلوم ميشود از اشراط ساعة اول آيات
سماويه طلوع شمس است از مغرب واول آيات زمين خروج دابة است

وقال البعض ظاهر الاحاديث ان طلوع الشمس آخر الاشراف وان بنى الاصفر وهم الافرنج على ما ذهب اليه المحدثون اذا خرجوا او ظهروا الى الاعماق في ست سنين يظهر المهدي في السنة السابعة ثم يظهر الدجال ثم ينزل عيسى عليه السلام ثم تخرج دابة ثم تطلع الشمس من المغرب فيجئذ يفلق باب التوبة والعلم عند الله تعالى (ان قيل) ما المراد بقوله تعالى (طسم ويس وحم) وغير ذلك « قلت » ذكر في تفسير الكاشفي قال امام يافى ان الله تعالى حفظ انقراء عن الزيادة والنقصان بهذه الحروف كالطسم لقوله تعالى (وانا له لحافظون) اى بالحروف وله وجه اخر من الاشارات الحفية والمعاني اللطيفة كما ذكر في سورة الشعراء في تفسير اسماعيل حقي (ان قيل) ما الحكمة في امهال الكفرة بالشرك والفسقة بالمعصية في الدنيا « قلت » ان الامهال من الله تعالى فيها لزيادة العذاب في الآخرة لالفتلته تعالى عنهما لان قلة التحفظ بالنسبة اليه سبحانه محال ولذا قال تعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) وقال تعالى (وما ربك بغافل عما تعملون) وتخصيص الخطاب اولاه والتعميم ثانيا للكفرة تغليا اى وما ربك بغافل عما تعمل انت من الحسنات وما تعملون انتم ايها الكفرة من السيئات فيجازى كلا منكم بعمله وكيف يغفل عن اعمالكم (ان قيل) ما السبب في قتل فرعون تسعين الفا من ابناء بنى اسرائيل لقوله تعالى (يذبح ابنائهم ويستحي) اى يترك (نسائهم) اى البنات « قلت » ان كاهنا قال له يولد في بنى اسرائيل مولود يذهب ملكك على يده وذلك يدل على حقه اذ لو صدق فما فائدة القتل وان كذب فما وجهه كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرنا بصبيان فيهم ابن صياد وقد قارب البلوغ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (اتشهد انى رسول الله) فقال لا بل اتشهد انى رسول الله فقلت ذرنى يا رسول الله اقلته على ظن انه الدجال فقال عليه السلام (ان يكنه فلن تسلط عليه) يعنى ان يكن ابن صياد هو الدجال فلن تسلط على قتله لانه لا يقتله الا عيسى ابن مريم (وان لا يكنه فلا خير لك) ان قيل (كم بنى جاء بين موسى وعيسى من بنى اسرائيل « قلت » الف بنى منهم ولذا قال تعالى (وزيد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة) ان قيل (يوم المظلوم اشد على الظالم ام يوم الظالم على

على المظلوم « قلت » يوم المظلوم اشد على الظالم كما روى ان فرعون وهامان وجنودهما لما عاينوا علامة الفرق اعترفوا بان المغلوبة بسبب الظلم والتعدي لاهم حين اشرفوا على الفرق رؤا بنى اسرائيل في ساحل البحر

في السعدى

تحمل كن اى تاوان از قوى كه روزى توانا ترازوى شوى
لب خشك مظلوم كو خوش بخند كه دندان ظالم بخوانند كند

وفي الحديث (اسرع الخير ثوابا صلة الرحم واعجل الشر عقوبة البغي) ان قيل (من اسلم اولاً من ال فرعون « قلت » خربيل بن صبور وهو ابن عم فوعون وسبب اسلامه ان عمران كان صديقه فلما ارادت ام موسى ان تلقيه في الليل راجع خربيل ليجعل له صندوقاً لانه كان نجاراً فعمل خربيل الصندوق وسلمه لاهه فآلقته في النيل ثم علم ان الصبي كان عند فرعون وهو ولد عمران فلما اراد ان يعلم لفرعون عمى فعلم انه المولود الذي اخبر عنه الكاهن فأمن (ان قيل) لم آلقته امه في النيل مع ان الالتقاء يوجب الالتلاف والتباعد عنها « قلت » هذا كان بالوحى فكانها سلمت ولدها لربها خوفاً عليه من فرعون (ان قيل) ما فائدة الالتقاء مع ان الله تعالى قادر على حفظه « قلت » اوحى الله اليها بالالتقاء لانه تعالى اراد ان يترى في بيت عدوه ليعرف ان ارادته تعالى غالبة وانه فرعون كاذب في دعويه

في الحق

جهد فرعون چوبى توفيق بود هر چه او ميد وخت ان تفتيق بود
(ان قيل) باى سبب وصل الصندوق الى فرعون « قلت » كان له بنت ليس له ولد سواها وكانت عزيزة عليه وكانت ذات برص فعبزت عنها الاطباء فراجع فرعون المنجمين في امرها فقالوا ان في اليوم الفلاني يأتى انسان من النيل يكون سبباً لزوال علتها فلما جاء ذلك اليوم خرج فرعون باهله الى جانب النيل فاذا الصندوق تلعب به الامواج فاخذه فرعون فاذا فيه صبي يعنى موسى فلما اخرجوه من الصندوق زالت تلك العلة من بنته في الحال فلذا قال فرعون (عسى ان ينفعنا او نتخذة ولدا) فعلى العاقل ان يكون على كمال التواضع

[*] كقول منصور

ولا يجاوز حدّ ذاته فيحرم المقصود الا ترى ان موسى عليه السلام لما تهادى
 وطمع مجاوزا حده طلب الرؤية فقال (ربّ ارني انظر اليك) فاجيب
 (لن تراني) وان النبي صلى الله عليه وسلم لما تواضع وقال (انما انا بشر
 مثلكم) فاجيب (لولاك لولاك لما خلقت الافلاك) ان قيل (هل
 يلزم صلة الرحم لمن تأهل في بلدة اخرى « قلت » نعم ان موسى عليه
 السلام تزوج في مدين فقصد مصر لانه كان له اخ فيها وغيره حكى ان شعيبا
 عليه السلام بكى حين اراد موسى الانصراف من عنده وقال كيف تخرج غنى
 وقد ضعفت وكبرت فقال قد طال غيبتى عن امي وخالتي وهارون اخي
 واختي في مملكة فرعون فغندها رفع شعيب يديه الى السماء وقال يارب بحرمة
 ابراهيم الخليل واسماعيل الصفي واسحاق الذبيح ويعقوب الكليم ويوسف
 الصديق ردّ قوتي وبصرى فآمن موسى على دعائه فردّ الله عليه بصره و
 قوته ثم اوصاه بابنته (ان قيل) هل ولدت صفورا زوجة موسى قبل السير
 الى مصر ام لا « قلت » ولدت منه قبل السير ولذا قال الله تعالى (وسار باهله)
 اى بامرأته وولده والغنم الذى اعطاه اياها شعيب (ان قيل) ما الفرق بين
 شجرة موسى وشجرة آدم عليها السلام « قلت » ان شجرة آدم شجرة
 الاسرار وشجرة موسى شجرة الانوار فالانوار الابرار واسرار الاخيار اى
 المقربون فلذا (نودى من الشجرة ان يا موسى انى انا الله رب العالمين)
 وخطب آدم وحواء بقوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) لان آدم عم كان
 متصفا بصفات الحق اراد العيشة بحقيقتها فنهى الحق عنها لان آدم من المقربين
 وموسى عليه السلام كان اذا دنى الشجرة مبتدأ وابرارا فلا ينهاه عنها ولهذه
 الحكمة قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وسكن آدم ولم يصبر عن تناولها
 فاكل منها حبة الرية ولم يطق فى الجنة حملها فاهبط منها الى معدن العشاق
 ومقر المشتاق فلا يرد السؤال عن هذا التدقيق ان النعم فى الجنة مبذولة فما وجه
 النهي قال بعض الكبار اذا جاز ظهور التجلى من الشجرة فبالاولى ان يجوز
 ذلك من الشجرة الانسانية ولذا قسموا التوحيد الى ثلاثة مراتب مرتبة لاله
 الا هو ومرتبة لاله الا انت ومرتبة لاله انا [هـ] والمتكلم فى الحقيقة هو الحق
 تعالى بكلام قديم ازلى فان شئت الذوق فارجع الى الوجدان والافعال بالايان

في السعدى

مرا باوجود تو هستی نماند بیاد توام خود پرستی نماند
 کرم جرم بینی ممکن عیب من تویی سر بر آورده از حیب من
 (ان قيل) من اتخذ الآخر اولا « قلت » فرعون لقوله تعالى حكاية عنه
 (فاوقد لي يا هامان على الطين) بالفارسية پس بر افروز آتش از برای من
 ای هامان بر کل تاخته شود و در انبار آور استحکامی بود (فاجعل لي صرحا
 لعل اطلع الى اله موسى) ای اجعل منه قصرا رفيعا كالمئذرة انظر اليه واقف
 عليه (وانی لاظنه من الکاذبین) فی ادعائه ان له الها غیرى وانه رسوله
 (ان قيل) ان دعوى الربوبية لفرعون هل كان عن اعتقاد « قلت » ان
 فرعون لا يعتقد فی دعوى الربوبية فی نفسه اذا كان يعلم حال نفسه من كونها
 اهل الحاجات ومحل الافات ولكن كان فی دعواه معاندا تمويهها على قومه
 لا تحقیقا (ان قيل) هل يهدى الى الله احد بغير هدى من الله « قلت » لا يهدى
 احد الى الله بغير هدى من الله كما ان نينا عليه السلام مع كمال قدره فی النبوة
 والرسالة احتاج الى الاهتداء الى متابعة الانبياء كما قال الله تعالى (اولئك الذين
 هدى الله فيهم اقتده) ان قيل هل يمكن اهتداء احد من الانبياء بلا تعلق
 ارادة الله تعالى « قلت » لا لقوله تعالى (انك لا تهدي من احببت ولكن الله
 يهدي من يشاء وهو اعلم بالمهتدين) وقال عليه السلام (قلب المؤمن بين
 اصبعين من اصابع الرحمن يقبله كيف يشاء) وكان يقول (يا مقلب القلوب ثبت
 قلب عبدك على دينك وطاعتك) والهداية عبارة عن تقليب القلب من الباطل
 وهو ما سوى الله تعالى الى الحق وليس هذا من شأن غير الله (ان قيل)
 ما يترتب للمظلوم على الظالم « قلت » ان الظلم سبب الهلاك وقاطع الحيات
 ومانع النبات لقوله تعالى (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) ای
 حال كون اهلها ظالمين بتكذيب رسولنا والكفر بآياتنا فعلى العاقل ان يعرف
 نعمة الله عليه فيقابلها بالشكر لا بالكفر فانه ظلم صريح يوجب البوار مطلقا
 (ان قيل) ما ينبغى للاغنياء « قلت » ينبغى قصده الاخرة لا الدنيا وفي الحديث
 (من كانت الدنيا همته جعل الله فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا الا ما قدر له
 ومن كانت الاخرة همته جعل الله الغنى في قلبه واتته الدنيا وهي راغمة) كما

قال الله تعالى (الامن طلبني وجدني) واوحى الله تعالى الى عيسى عم نجوع
تراني تجرد تصل الى

﴿ بيت ﴾

جوع تنوير خانه دل تست اكل تعمير خانه كل تست
وكان يسمع من حجرة الشيخ عبدالقادر الكيلاني قدس سره الجوع الجوع
وحقيقته الزموا الجوع لا ان نفسه الزكية كانت تشكو الجوع

﴿ قال الحق ﴾

بجائی که دهشت برد انبیا توعذر کنهرا چه داری بیا
مزن بی رضای محمد نفس بدان رستکاری همین است وبس

﴿ قال الحافظ ﴾

در دائرة قسمت مانقطه تسليم لطف آنچه توانديشي وحكم آنکه توداری
(ان فيل) کم شيء يحق له الاغتنام قبل الزوال « قلت » خمس قبل خمس كما
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل وهو يعظه (اغتني خمسا
قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك
قبل شغلك وحياتك قبل موتك) كقوله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا)
وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها مايكفيك وتترك الباقي (ان قيل)
هل يجوز لاحد ان يقول كسبت المال بفراستي « قلت » لا لان ابتاء المال
للانسان لامتحانه لا بفراسته لانه سبحانه قال حكاية عن قارون (انما اوتيته)
اي هذا المال (على علم عندي) اي اوتيته حال كوني مستحقا لمافي من علم
التورية وكان اعلمهم بها ادعى استحقاق التفضيل على الناس بالمال والجاه بسبب
العلم ولم ينظر الى منه الله تعالى روى ان قارون عبد في جبل اربعين سنة فجاءه
بوما ابليس على صورة شيخ واشتغل معه بالعبادة اياما فغلب قارون في العبادة
ثم قال لقارون انا نعبد في هذا الجبل ونحرم ثواب الجماعة والجمعة وعن عبادة
الاجاب فاغواه بذلك فنزل من الجبل الى البلد ثم جاءه بعد ايام فقال من
الصواب ان نعبد يوما ونشتغل بالكسب يوما فسلك مسلكه ثم جاء بعد ايام

فقال

فقال نحن نشغل سبعة ايام بالكسب وسبعة ايام بالعبادة فسلك مسلكه فجمع
مالا كثيرا فقال ما نال هذا ترحة الفقير عن لسان الفارسي في تفسير الحق

﴿ قال مولينا جامي قدس سره ﴾

وصلش مجود را طلس شاهی که دوخت عشق

این جامه بر تنی که نهان زیر زنده بود

وفي الحديث (اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فارزقه
مالا وولدا وفي الحديث (طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافا وقع
به) ان قيل (ما فائدة قوله تعالى (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من
بنی اسرائيل جريا على سنن الحيلة البشرية من الرغبة في السعة واليسار (ياليت
لنا مثل ما اوتى قارون) اى يا قوم كاشكى بودى مارا از مال همچنان که قارون را
دارند (انه لئو حظ عظيم) لذو نصيب وافر من الدنيا « قلت » انما قال
كذلك لان نظرهم على عظمة الدنيا وزيتها لا على دنائتها وخساستها ولا يعلمون
ان حب الدنيا وزيتها يتولد منه ظلمات صفات النفس بعضها فوق بعض ولذا
لا ينظر اهل الحق لزيتها بل ينظرون بنظر نور صفعات القلب يصرون
عزة الآخرة وعظمتها لان الرضاع يغير الطباع ولذا قال الله تعالى (وقال
الذين اتوا العلم) باحوال الآخرة اى قالوا للمتدينين (ويلكم ثواب الله خير
لمن آمن وعمل صالحا) الويل دعاء بالاهلاك واعلم انه كما ان العلم (يضل به
كثيرا ويهدى به كثيرا) كذلك المال كان سببا للهلاك لبعض والتجاة لبعض
وقال عليه السلام (ما من احد يصيب في الدنيا الا وهو بمنزلة الضيف وماله
في يده عارية فالضيف منطلق والعارية مردودة) قال الحق ان طلب الدنيا
مذموم الا ما كان لغرض صحيح وهو صرفها الى وجوه البر كالصدقة ونحوها
قال عليه السلام (انما الدنيا لاربعة نفر عبد رزقه علما ومالا فهو يبنى فيه ربه
ويصل فيه رحمه ويعمل لله فيه بحقه فهذا بافضل المنازل وعبد رزقه علما ولم
يرزقه مالا فهو صادق النية يقول لو ان لى مالا لعملت بعمل فلان فاجرهما
سواء بحسب نيته وعبد رزقه مالا ولم يرزقه علما فهو لا يبنى فيه ربه ولا يصل
فيه رحمه ولا يعمل لله فيه بحقه وعبد لم يرزقه الله علما ولا مالا فهو يقول لو
ان لى مالا لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيته) ونية هذا العبد مباينة لنية العبد

الاول كما يدل عليه قوله [ووزرها سواء] كقوله تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض) غلبة وتسلطاً كما اراده فرعون (ولا فساداً) اى ظلماً وعدواناً على الناس كما اراد قارون (والعاقبة للمتقين) الذين يتقون العلو والفساد وما لا يرضاه الله من الأقوال والأفعال (ان قيل) هل من الصكر ان ينظر المرأ الى حسن لباسه نظر العجب « قلت » نعم عن على رضى الله عنه ان الرجل يعجبه ان يكون شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحت من يريد علواً في الأرض [وعنه] ايضاً رضى الله عنه انه كان ولياً فهو يمشى في الاسواق وحده ويقرأ هذه الآية اى (تلك الدار) الآية ويقول نزلت هذه الآية في اهل العدل والتواضع من الولاية ولعل المقدرة من سائر الناس وكان عليه السلام يحلب الشاة ويركب الحمار ويحجب دعوة المملوك ويجالس الفقراء والمساكين واعلم ان العلو في ارض البشرية علو الفراغة والخيابة والعلو في ارض الروحانية علو الالباسة وكلاهما مذموم (ان قيل) هل يلزم الاجتناب عن ارتكاب الصغائر « قلت » نعم الاترى ان ابراهيم ابن ادهم اكل تمرتين حراماً على ظن الحلال فسمع من الملائكة ان ابراهيم ادهم اكل تمرتين حراماً فعبادته موقوفة منذنة فراجع صاحب التمرتين واستحل فكان يجتهد في حلية الطعام سبعة ايام ثم يأكل في اليوم الثامن بعد تبقي كونه حلالاً فكيف حال من يأكل الحرام ولا يبالي (ان قيل) هل يخلص مجرد الايمان عن التكليف الشاقة « قلت » لا لان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى [٥] غير الخلاص من الخلود في العذاب

[*] يعنى يدخل النار بترك التكليف ولا يخلد فيه بالايمان عن خلوص

﴿ بيت ﴾

عاشقاً نرا درد دل بسيار مى بايد كشيد جور يار و طعنه اغيار مى بايد كشيد

﴿ مثنوى ﴾

در محبت هر كه او دعوى كند صد هز ازان امتحان بروى زند
 كر بود صادق كشد بار جفا ور بود كاذب كر يزد از بلا
 (ان قيل) ما الحكمة في الامتحان والبلاء « قلت » ان البلاء كالملاح يصلح وجود الانسان باذن الله تعالى كما ان الملح يصلح الطعام واذا احب الله تعالى عبداً جعله للبلاء عرضاً اى هدفاً وكل محنة مقدمة لراحة وكل شدة نتيجة مشرفة يقول الفقير مترجماً عن لسان الفارسي روى انه كان للامير نصر احمد معلم في ايام صباوته وكان يضربه تأديباً فقال يوما ان صرت اميراً لانتقم من

استا

استاذى وعهد على ذلك فلما بلغ وحاز الامارة اراد ان يتقم من استاذه فامر
 خادمه باحضاره فجاء الاستاذ ويده عصا فقال هذه العصا رتبك حتى كنت
 اميرا وبها بدلت اخلاقك الردية الى الحميدة فلما سمع من استاذه هذا الكلام
 فرح واستبشروا حسن ورجع عما نوى فكذا عصاء الشريعة في تربية الانسان
 (ان قيل) ما المراد بالعمل الصالح في قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات لكفرن) محوكم (عنهم سيئاتهم) الاية « قلت » العمل الصالح
 عندنا كل ما امر الله تعالى به فانه صار صالحا بامره ولو نهى عنه لما كان صالحا
 فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه يقول الفقير مثالا له ان فعل
 الوطى قبل النكاح ليس بصالح لكونه منها وبعبه كان صالحا وقالت المعتزلة
 ذلك من صفات الفعل اى من لوازمه ويترتب عليه الامر والنهى فالصدق عمل
 صالح في نفسه يأمر الله تعالى به لذلك فعندنا الصلاح والفساد والحسن والقبح
 يترتب على الامر والنهى وعندهم الامر والنهى يترتب على الحسن واعلم ان
 كل ما يفعله الانسان من الخير فالله تعالى يجازيه عليه ويجده عند الله تعالى حين
 يلقيه فنفعه خيره تعود الى نفسه وان كان نفعه الى الغير بحسب الظاهر كالصدقة
 والزكوة وفي الحديث القدسي [يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى] قال يارب كيف
 اعودك وانت رب العالمين قال (اما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده
 فلو عدته لوجدتنى عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعنى) قال كيف اطعمك
 وانت رب العالمين قال (اما علمت انه استطعمك فلان فلم تطعمه اما علمت
 انك لو اطعمتك لوجدت ذلك عندى) ذكره مسلم (ان قيل) هل يلزم
 للانسان ان يجعل العدو ساكنا بالاكرام والاحسان ام بالضرب والهوان
 « قلت » يلزم اولا اسكاته بالاحسان وثانيا بالضرب والهوان كما قال بعض
 الكبار كنت في طريق الحج فاعترض ثعبان اسود امام القافلة وسد عليها
 الطريق فاخذت قرية ماء وسللت سيفي فتقدمت ووضعت فم القرية في فيه
 فشرب ثم غاب فلما رجعت من الحج الى هذا المكان اخذنى النوم وذهبت
 القافلة فبقيت متحيرة فاذا بناقة مع ناقى وقفت بين يدي وقالت لى قم واركب
 فركبت واخذت ناقى فوق السحر لحقنا القافلة ف اشارت الى بالنزول فقلت
 بالله الذى خلقك من انت قال انا الاسود المعترض امام القافلة فانت رفعت

ضرورتى وانا رفعت ضرورتك الآن يقول الفقير فظهر من هذا انه ينبغي للعدو ان يقابل بالاحسان اولا وكذا ينبغي للسلطان عند عصيان رعيته ان يلتفت بالاحسان اولا وان لم يسكتوا لزم ان يعدل والاعداء كما هي عادة سلطان زماننا عبد الحميد خان زيدت شوكرته الى اخر العمر والدوران (ان قيل) هل يلزم للانسيان الانقياد الى والديه في جميع الامور ؟ قلت نعم الا في مصيبة لقوله عليه السلام (لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق) وكذا الاستاذ والامير والسلطان اذا امروا بغير معروف وهو ما انكره الشرع روي ان سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه لما سلم قالت له امه يا سعد ما هذا الذي قد احدثت لتدعن دينك الاول فلا اكل ولا اشرب حتى اموت فاشرفت على الهلاك من الجوع ثثة ايام فقال سعد والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسها ما كفر قلما رأت ذلك اكلت فامره الله بالالهام ان يحسن اليها ويسترضيها فيما ليس بشرك وممصية فيجب على المرأة نفقة الابوين الكافرين وزيارتهم الا ان خاف ان يحمله على الكفر فله ترك الزيارة ومن هذا علم ان نصرانيا اذا سئل مسلما عن طريق الكنيسة لا يدل عليه سئل ابراهيم بن ادهم عن طريق بيت السلطان فاشده الى المقابر قال الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام ويحجب اذا كان في صلوة النافلة دعاء امه ويقطع صلوته ويقول ليك قال في شرح التحفة ولا يتركه لغزو او حج او طلب علم نواقل فان خدمتها افضل من ذلك وفي الخبر يسأل الولد عن الصلوة ثم عني حقوق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلوة ثم عني حق الزوج ويسأل العبد عن الصلوة ثم عني حق المولى فان اجاب تجاوز عن موقفه الى موقف اخر من المواقف الحسنة والا عذب في كل موقف الف سنة ودعاء الوالدين على الولد لا يرد وقوله عليه السلام (دعاء المرء على محبوبه خير بالنسبة الى غيره) سئل المزمخشري بعض العلماء عن سبب قطع رجله قال امسكت عصفورا يوما فربطت رجله بخيط فاقلت من يدى قدخل ثوبا فحذبت فانقطعت رجله فتالمت والدتي وقالت قطع الله رجلك كما قطعت رجله قلما رحلت الى بخارى لطلب العلم سقطت من الدابة فانكسرت رجلى فبقيت امشى بخشيب ويجب على الولد ان يمتثل امرها في الامور الشرعية ويحامل معاملتها

وان يبرها بعد موتها بالتصدق وزيارة قبرها في كل جمعة والدعاء اذ بار الصلوات وتنفيذ وصاياها (ان قيل) لو امرنا برعاية حقوق الوالدين بقوله تعالى (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) اي بابناء والديه وايلها فعلا ذا حسن اي امرناه بان يفعل بهما ما يحسن من المعاملات فان الوصية تجرى مجرى الامر « قالت » لمعنين احدهما كونهما سببا لوجود الولد والثاني حق التربية فكلا المعنيين من انعامه تعالى على عباده فالوالدان سبب لمشية الله تعالى وارادته لوجود الولد فسيبتهما مجازية والسبب الحقيقي في إيجاد الولد هو الله تعالى فان شاء يوجد بواسطة الوالدين وان شاء بدونهما كما دم عليه السلام واما التربية فنسبتها الى الله تعالى حقيقة والى الوالدين مجازية لان صورة التربية لهما وحقيقتها لله تعالى كما ربي نطفة الولد في الرحم تدريجا فالله تعالى اعظم قدرا في رعاية حقوقه بالعبودية من الوالدين بالاحسان كما قال تعالى (وقضى الاتعبوا الا اياه وبالوالدين احسانا) واما الانبياء والمشائخ والعلماء فكانوا بسبب الولادة الثانية بالقاء نطفة النبوة والولاية والنصيحة في رحم قلب الامة والمريد والجماعة حتى يولد الولد عن رحم القلب في عالم الملكوت كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم رواية عن عيسى عليه السلام انه قال لن يليح ملكوت السموات والارض الا من يولد مرتين فكما ان الوالدين كانا سببا لولادته في عالم الاشباح كانوا سببا لولادته في عالم الارواح فلذا يجب على الناس طاعة الرسل والعلماء كما يجب عليهم طاعة الابوين ولهذا اشار عليه السلام بقوله (انما انا لكم كالوالد لولده) وقد كانت ازواجه امهات لامته وقد قال عليه السلام (الشيخ في قومه كالنبي في امته) (ان قيل) كم مدة بين الطوفان والهجرة « قلت » ثلثة الاف وتسعمائة واربع وسبعون سنة على ما في فتح الرحمن وكان الناس من اولاد حام وسام ويافث لان اهل السفينة لما خرجوا ماتوا كلهم الا اولاد نوح عليه السلام كما في البستان فيكون عمره الفا وخسين عاما وهو اطول الانبياء عمرا ولذا قيل له كبير الانبياء وشيخ المرسلين وعاش بعد الطوفان ستين سنة في طيب زمان وصفاء وراحة بال قال الكاشفي بالفارسية وانا اترجمه سئل ملك الموت نوحا حين قبض روحه ما وجدت يا نوح من عمرك قال كانني كنت بدارلها بابان دخلت من واحد وخرجت من الاخر

بيت

بكر عمر تو عمر نوح ولقمان باشد يك روز و هزار سال يكسان باشد

قال الحسن افضل الناس ثوابا يوم القيمة المؤمن المعمر قال عليه السلام (طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) والفيض الحاصل للامم الماضية بطول اعمارهم حاصل لهذه الامة في المدة القصيرة لكمال الاستعداد الفطرى فلا ينبغي للمرأ ان يتنى اعمال القرون الاولى بل يتنى طول العمر والخلاص من يد النفس الامارة فان لم تصلح النفس فلا يغنى طول العمر شيئا وصلاحها انما يكون بامتثال الاحكام الشرعية فكما ان السفينة تنجى راكبها كذلك الشريعة تنجى العامل بمقتضاها (ان قيل) ما معنى قوله تعالى (سبقت رحمتى غضبى) قلت « معناه سبق تأثير رحمتى تأثير غضبى وليس معناه الرحمة مقدمة والغضب مؤخر وفي الرحمة تأثير وليس في الغضب لان من اسبقية الرحمة يلزم نقصان الغضب ومن تقدم احدهما يلزم حدوث الاخر ولذا قال الله تعالى في حق الكفرة (اولئك يسوا من رحمتى واولئك لهم عذاب اليم) وفي حق المؤمن (اولئك يرجون رحمة الله) اليأس انتفاء الطمع والرجاء الطمع والكفرة ينكرون البعث وقيام الساعة والحساب والنار والجنة ولا يرجون رحمة تعالى فليس في حقهم تأثير رحمة بخلاف المؤمن لانه يرجو رحمة الله تعالى في الدنيا والاخرة فلذا يؤثر رحمة تعالى في حقهم فينبغي للمؤمن ان لا يئس من رحمة وان لا يأمن من عذابه فان كلا من اليأس والامن كفر بل يكون راجيا خاطئا واما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف (ان قيل) ما الفرق بين قوله عليه السلام [ليت رب محمد لم يخلق محمدا] وبين قوله عليه السلام [انا سيد ولد آدم] واين السموات والارضون حتى احملها على شعرة جفن عيني [قلت « الاول في مقام الخوف والقبض والثاني في مقام الرجاء والبسط (ان قيل) ما معنى الفناء في الله » قلت « ان الوجود وماله يعاد الى العدم بلا اناية بتصرف جذبة العناية لان الوجود وماله عارية فالعارية مردودة الى صاحبها ولذا قال الله تعالى (كل شئ هالك الى وجهه) اتى بصيغته اسم الفاعل الذى يدل على الحال للاشارة الى ان الموجودات عارية وحكم العارية كالمعدوم في الحال

﴿ في المثوى ﴾

وزملك هم بايدم جستن ز او كل شئ هالك الا وجهه
بار ديكر از ملك قربان شوم انچه اندر وهم نايد آن شوم
بس عدم كردم عدم كرد عنون كويدم انا اليه راجعون

﴿ قال الشيخ المغربي ﴾

ز تنكنای جسد چون برون نهم قدمی بحز خطيرة قدسی پادشاه مپرس

(ان قيل) ما فائدة الصلوة فرضا او نفلا « قلت » انها افضل اعمال البدن لان لها تأثيرا عظيما في اصلاح النفس التي هي مبدأ جميع الفحشاء والمنكر (ان قيل) مراتب الصلوة كم هي « قلت » ستة « الاول » صلوة البدن وهي باقامة الاركان العلومة « والثانية » صلوة النفس وهي بالحشوع والطمانينة بين الخوف والرجاء « والثالثة » صلوة القلب وهي بالحضور والمراقبة « والرابعة » صلوة السر وهي بالنساجات « والخامسة » صلوة الروح وهي بالمشاهدة والمعاينة « والسادسة » صلوة الحنفى وهي بالملاطفة ولا صلوة في مقام السابع لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة في عين الوحدة فنهاية الصلوة الصورية بظهور الموت الذي هو صورة اليقين كما قال تعالى ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ قال بعض ارباب الحقيقة رعاية الظاهر سبب للصحة مطلقا كالصلوة والصدقة والصلة [ان قيل] الاجل معلوم ومقدر عند الله تعالى فكيف تكون الصلوة والصدقة سببا لزيادة العمر « قلت » قال اسماعيل الحقي في تفسيره انه على سبيل الفرض والتقدير يعني لو فرض للمرء ما يكون سببا لبقاءه في الدنيا لكان ذلك باقامة الصلوة ولوفاته بتركها وفيه بيان فضيلة رعاية الاحكام الظاهرة خصوصا الصلوة والصدقة والصلة وله وجه اخر وهو انه لكل شئ حيا كان او جمادا اجل علق ذلك بانقطاعه عن الذكر لانه مامن شئ الا يسبح بحمده فالشجر مثلا لا يقطع والحيوان لا تقيل ولا يموت الا عند انقطاعه عن الذكر فعنى ترك الصلوة ترك التوجه الى الله بالذكر والحضور معه فاذا وقعت النفس في الغفلة انقطع عرق حياتها وماتت هذا بالنسبة الى الفاعلين واما الذين هم على صلواتهم

دائمون فأموت يطير على ظاهريهم لا على باطنهم فانهم لا يموتون بل ينتقلون من دار الى دار كما ورد في بعض الآثار [ان قيل] اذا كان اهل الجنة ينتقلون من دار الى دار فينبغي ان يصلوا في الجنة كما في الدنيا « قلت » الصلوة والذكر في الدنيا لطرد الغفلة ولا غفلة في الجنة لان حال اهلها الحضور الدائم ولهذا قالوا ليس في الجنة صلوة وذكر [ان قيل] المجادلة في الدين جائزة ام لا « قلت » المجادلة في الدين اذا كانت تعنتا وترويجا للباطل لا تجوز لانها تبطل ثواب الاعمال واما ان كانت لاظهار الحق فأمور به وجادل على رضى الله عنه شخصا قال انى املك حركتى وسكناتى وطلاق زوجتى وعقلى امتى فقال على رضى الله عنه املكها دون الله او مع الله فان قلت املكها دون الله فقد اثبت دون الله مالكا وان قلت املكها مع الله فقد اثبت له شريكا كذا في شرح المواقف قال السعدى بلسان الفارسي وانا الفقير اترجمه رأيت فقير ابطن في الاغنياء فقلت يا فقير الغنى ينال بما له ما لم تنل وقرأت له ما في الخبر الفقر سواد الوجه في الدارين فقال اما سمعت قوله عليه السلام (الفقر فخري وبه افتخر) فقلت له الفقير بسبب الجوع زال قدمه وقرب الى الكفر وقرأت قوله عليه السلام (كاد الفقر ان يكون كفرا) فقال لى ان الاغنياء لا ينظرون الى الفقراء الا بعين الحقدارة ولا يتكلمون الا بالسفاهة وينسبون العلماء بالفقراء ولا يفرقون بينهما فقلت له ان اطلعك بتلك الحالة في الاغنياء بسبب فقرك وطلبك منهم متماديا لان كثرة الفقراء توقع هذه الحالة لبعض الاغنياء فقال لى كان في باب دار بعض الاغنياء خادم قيسح الوجه فاذا مر عليه الفقير يقول ليس في الدار احد وجواب الخادم موافق للحال لان الاغنياء اذا لم يؤا نسوا الفقراء بالاحسان اليهم فكانهم معدومون في الدار فقلت له ان كثرة الفقراء لا يسهه نبات الارض فان اكرم الغنى كل من اتاه فلا جرم انه يصير فقيرا فقال انهم لا يحصلون الثواب بما لهم فقلت له هذا سبب حرصك بما لهم فطال بيننا الجدال حتى افضى الى الشتم والضرب فذهبنا الى القاضى فعرضنا عليه الكيفية فقال لى القاضى انت مدحت الاغنياء الشاكرين وقال لصاحبي انت مدحت الفقراء الصابرين فاصلح بيننا ثم قال الفقير اذا نوى بانه لو كان له مال لصرفه الى الخيرات ينال بهذه النية ما ينال الغنى بصرف المال فظهر من

هذا ان المجادلة لاظهار الحق جائزة والا لما جادل على رضى الله عنه ولما سمع القاضي دعوانا وحكم بيننا (ان قيل) عذاب الآخرة ليس من قيل الفجاءة فما معنى قوله تعالى (وليأتينهم) اى العذاب (بقة وهم لا يشعرون) بآياته « قلت » المراد العذاب الذى عين لهم عند حلول الاجل والموصوف بالبقعة الموت اى يأتينهم فى وقت لا يظنون انهم يموتون وزمانه متصل بزمان القيمة ولذا عد القبر اول منزل من منازل الآخرة يؤيده قوله عليه السلام (من مات فقد قامت قيمته) (ان قيل) ما سبب وجوب الجنة فى قوله عليه السلام من فر بدينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة « قلت » لتركه المسكن المألوف لاجل الدين ولا مثال امر رب العالمين ولتسابعة سنة ابراهيم ومحمد عليهما السلام (ان قيل) ما الحكمة فى اكرام الرزق على الكافرين والفاسين « قلت » ان الله تعالى لا يسأل من العبد الا التوحيد والتقوى والتوكل فانما الرزق على الله تعالى وقد قدر مقادير الخلق قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة وما قدر فى الخلق من الرزق والاجل لا يتبدل بقصد القاصدين (ان قيل) لم عبر عن الحياة الدنيا باللهو واللعب فى قوله تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) وقد خلقها لحكمة ومصلحة « قلت » بناء على الاغلب وذلك لان اغلب غرض الناس فى الدنيا اللهو واللعب كذا فى كشف الاسرار

❦ وفى المستوى ❦

چيست دنیا از خدا غافل شدن	فى قاش و نقره و میزان زدن
مال را از بهر دین باشی حول	نعم مال صالح خواندش رسول
آب در کشتی هلاک کشتی است	آب اندر زیر کشتی بشتی است
چونکه مال و ملک را از دل براند	زان سلیمان جز که مسکینی نخواند
کوزه سر بسته اندر آب رفت	از دل پر باد فوق آب رفت
باد درویشان چو در باطن بود	بر سر آب جهان ساکن بود
کرچه جمله این جهان ملک و یست	ملک در چشم دل اولاش نیست

(ان قيل) لم سمي الكافر وان كان حيا ميتا والمؤمن حيا بقوله تعالى (انك لاتسمع المولى) وبقوله تعالى (لينذر من كان حيا) قلت « اشارة الى ان

الدنيا وما فيها بمنزلة الميت الا من احياء الله بنور الايمان ولذا قال (كل شئ هالك الا وجهه) والاخرة عبارة عن عالم الارواح والملكوت فهي حياة كلها ولذا قال الله تعالى (وان الدار الاخرة لهى الحيوان) اى ذوالحياة

❦ فى المشوى ❦

در طلب زن دائماً توهر دو دست كه طلب درراه نيكو رهبرست
قال بعض الكبار النبوة والرسالة كالسلطة اختصاص الهى لامدخل لكسب العبد فيها واما الولاية كالوزارة فللكسب العبد مدخل فيها فكما يكون فى كسب الوزارة مدخل للعبد كذلك يكون فى كسب الولاية مدخل له (ان قيل) هل يصح تعلق الطلاق قبل النكاح ام لا ؟ قلت « لا يصح لان الله تعالى رتب الطلاق بكلمة ثم فى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها) فظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الحلوة فلو قال لاجنية اذا نكحتك فانت طالق اوكل امرأة اتزوجها فهى طالق فكبح لا يقع الطلاق وهو قول على وابن مسعود وجابر ومعاذ وعائشة رضى الله عنهم ومنهم الشافى واحمد وفى رواية عن ابن مسعود يقع (ان قيل) هل ينقصد النكاح بلفظ الهبة فى حق الامة « قلت » نعم [٥] وبالتملك ايضا عند ابى حنيفة واهل الكوفة لقوله تعالى (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها) اى يريد نكاحه لها بمجملها من منكوحاته فتصير له بمجرد ذلك بلا مهر ولا ولى ولا شهود وقوله امرأة عطف على مفعول احللنا اى واحللنا لك امرأة موصوفة بهذين الشرطين (ان قيل) هل يجوز تزويج المشركة لنينا عليه السلام « قلت » لا يجوز لقوله تعالى (وازواجه امهاتهم) ولا يجوز ان تكون المشركة ام المؤمنين ولما ورد فى الخبر سألت ربي ان لا تزوج الا من كان معى فى الجنة فاعطانى رواه الحاكم وصححه اسناده واما التسرى بالكتابية فلا يحرم عليه لانه عليه السلام تسرى برحانة وكانت يهودية من بنى قريظة (خالصة لك من دون المؤمنين) اى حال كونها خالصة لك دون غيرك (ان قيل) باى سبب قال عليه السلام اتم اعلم بامور دنياكم وانا اعلم بامور آخرتكم « قلت » غلب عليه شوق الله واذله حب الله عن تدبير حب الدنيا ونظام امورها

[*] خاصاً له
عليه السلام

قال الشيخ اسماعيل الحق

علم دين فقهست و تفسير و حديث هر كه خواند غير از ين كردد خيبت
قال الشافعي من تكلم تزندق والتوغل في علم الكلام والمنطق غير جائز لانه يوقع
في الشبهات وبسبب آفاتهما يقع في الكفر فان الزنادقة كذبوا بالقرآن وسموا
الانبياء اصحاب النواميس وسموا الشرائع الناموس الاكبر عليهم لعنة الله تعالى
ان قيل لم سمي ابليس ابليسا « قلت » ان ابليس مشتق من الابل اس وهو
الحزن المعترض من شدة اليأس لقوله تعالى ﴿ ويوم تقوم الساعة يبلس
المرمون ﴾ يسكتون سكوت من انقطع عن الحجة متحيرين آيسين من
الاهتداء الى الحجة (ان قيل) ان العلماء اذا لفوا كتابا في مسائل الدين هل
كان الثواب الحاصل منه يبقى الى اخر الدهر ام ينقطع بموت مؤلفه « قلت »
يبقى الى اخر الدهر لان عليا رضي الله تعالى عنه اشار اليه بقوله العلماء باقون
ما بقي الدهر اعيانهم مفقودة واثارهم في القلوب موجودة لقوله تعالى ﴿ فاما
الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون ﴾ اي يفرحون حتى
يظهر اثارهم فعلى العاقل ان يحتنب عن القيل والقال ويشغل بتحصيل الاعمال
الصالحة فان لكل عمل صالح اثر ولكل تقوى ثمر فمن حبس نفسه في زاوية العبادة
تفرج في رياض الجنان (ان قيل) ما معنى السنة المؤكدة « قلت » عبادة قوية
تشبه الواجب في القوة لقوله عليه السلام الجماعة من سنن الهدى لا يتخلف عنها
الا منافق واكثر المشائخ على انها واجبة وتسميتها سنة لانها ثابتة بالسنة لكن ان
فاته جماعة لا يجب عليه الطلب في مسجد آخر كذا في الفقه

في المتنوى

كفت واسجد واقرب يزدان ما قرب جان شد سجدة ابدان ما
(ان قيل) ما معنى قوله عليه السلام (ان الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام
طبع كافرا) وقد قال (كل مولود يولد على فطرة الاسلام) قلت « المراد
بالفطرة استعداد لقبول الاسلام وذلك لاينا في كونه شقيا في جبلته او يرا
بالفطرة قولهم بلى حين قال الله تعالى ﴿ الست بربكم ﴾ واعلم انه لا عبرة بالايان
الفطرى في احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعى المأمور به المكتسب بالارادة
والفعل الا يرى انه عليه السلام يقول اى بعد قوله على فطرة الاسلام (ثم

ابواه يهود انه) فهو مع وجود الايمان الفطرى فيه محكوم له بحكم ابويه الكافرين ومحكوم له بحكم ابويه المؤمنين كما في كشف الاسرار

بيت

عن المرأ لا تسئل وابصر قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

ونعم ما قيل

نفس از همنشين بگيرد خوى بر حذر باش از لقاي خيبت
باد چون بر فضاي بد كذرد بوى بد كيرد از هواي خيبت

قال الشيخ اسماعيل الحقي عالم الشهادة مرءات اللوح المحفوظ فصورها تغير وتبدل واما رحم الام فرأة عالم الغيب ولا تبدل لصورها في الحقيقة ولذا قال عليه السلام (السعيد سعيد من بطن امه) ولم يقل السعيد سعيد في اللوح المحفوظ (والشقي شقي من بطن امه)

اصل طبعت وهم اخلاق فرع فرع لا بد اصل را مائل شود
واعلم ان الدين عند الله الاسلام من لدن آدم عليه السلام الى يومنا هذا وان اختلفت الشرائع والاحكام والاعصار وان الناس كانوا امة واحدة ثم صاروا فرقا مختلفة يهودا ونصارى ومجوسا وعابدى وثن ونجم وغير ذلك وقد روى ان امة ابراهيم عليه السلام صارت بعده سبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة وهم الذين كانوا على ما كان عليه ابراهيم عم في الاصول والفروع وان امة موسى عليه السلام صارت بعده احدى وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة كانت على اعتقاد موسى عم وعمله وان امة عيسى عليه السلام صارت بعده اثنين وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة وافقته في اعتقاده وعمله وان امة محمد صلى الله عليه وسلم صارت بعده ثلاثا وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة وهم الذين كانوا على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم الفرقة الناجية وهذه الفرق الضالة كليات والا فجزئيات المذاهب لا تحصى (ان قيل) اعتقاد الامام الاعظم والشافعى الى اى مذهب يوافق في علم الكلام « قلت » ان مذهب ابى حنيفة موافق لمذهب الشيخ ابى منصور الماتريدى رحمه الله تعالى وان جاء بعد ابى حنيفة بمدة ومذهب الشافعى موافق لمذهب

لمذهب

لمذهب الشيخ ابي الحسن الاشعري الذي هو من نسل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه وان جاء بعد الشافعي بمدة فالما تريدون خفيون في باب الاعمال كما ان الاشاعرة شافعيون فيه والتزام مذهب من المذاهب الحق لا زم لقوله تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) والاحتراز عن المذاهب الباطلة واجب لقوله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وقد نهى عليه السلام عن محالسة اهل الهوى والبدع (ان قيل) اى شئ ينقلب الى ثلثة اطوار [١] قلت ، الصدف ينقلب اولا الى طور الحيوانية فاذا وقع فيها القطرة ماتت وصارت في طور الحجرية ثم تمد عروقها في قرار البحر كطور الشجرة (ان قيل) ما الطاعة والمعصية ؟ قلت « الطاعة كالشمس المنيرة ينتشر نورها في الآفاق فكذا الطاعة تسرى بركاتها الى الاقطار فهي من كسب العبد والتقدير والخلق من الله ومن تاثرات لطفه والمعصية كالليل المظلم فان الليلة المظلمة كما تحيط ظلمتها بالجوانب فكذلك المعصية تتفرق شأمتها الى الاقارب فهي من تاثرات قهره تعالى واول فساد ظهر في البر قتل قابيل اخاه هابيل وفي البحر اخذ الجلندى كل سفينة غصبا وكان الجلندى من اجداد الحجاج الظالم

تأثيره من شوى از كار بد تا حيا دارى ز الله الصمد

(ان قيل) كم شئ حصل بشؤم المعصية ؟ قلت « تغيرات واعراض كثيرة منها تغير اسم ابليس من عزازيل الى ابليس بسبب المعصية ومنها ان نوع الادمى كله كان ابيض فتغير وجهه الى سواد وذلك انه نظر الى سوء والده بنظر الاستهزاء فولد منه الهند والحبشة ومنها مسخ قوم موسى عم قرده وقوم عيسى عم خنازير بسبب معصيتهما ومنها ظهور الطاعون والاعوجاج بسبب ظهور الفاحشة ومنها ظهور القتال وكثرة الفتن بين الناس بسبب ظلم الائمة وبه يتسلط العدو ايضا وظهور الزلازل والحسف بسبب اكل الربوا (ان قيل) ما حقيقة التوبة ؟ قلت « حقيقة التوبة ان لا يرجع الى ما فعل من المعصية الى ان يموت

في المتوى عن نصوح

توبة كردم حقيقت با خدا نشكتم تا جان شدن از تن جدا

وفي الحديث (ان عمل الانسان يدفن في قبره فان كان كريما اكرم صاحبه

[*] اى اعيان لا اوصافا فانه كثير الوقوع

بالمؤانسة وان كان لثما اظلمه اى اظلم عليه قبره وعذبه (ان قيل) ما الحكمة في خلق النار والجنة « قلت » خلق النار لكيلا يجتمع الكافر والمؤمن في محل واحد كما روى ان الله تعالى قال لموسى عم ما خلقت النار بخلأ منى وامكن اكره ان اجمع اعدائى واوليائى في دار واحد واعلم ان الانسان كالصدف فاذا وقعت قطرة من نضائح المشايخ والعلماء في قلبه كان جوهرا ومعتبرا عند الله والا فلا

[*] فظهر الفرق بين صبغ الله تعالى وبين صبغ العبد

ونعم من قال

که قطره تا صدفرا در نیابد
نکردد کوهر وروشن نتابد

وفي الحديث (الاصل لا يخطئ) وتأويله ان اهل الاقرار يرجع الى صفات اللطف واهل الانكار الى صفات القهر لان خلقه الاول من الاول وخلقته الثاني من الثاني (ان قيل) ما الحكمة في اكرام الاغنياء للفقراء « قلت » لان الفقراء يأخذون بيد الاغنياء ويدخلونهم الجنة باكرامهم لهم كما قال عليه السلام اتخذوا الايادي عند الفقراء قبل ان تجيء دولتهم فاذا كان يوم القيمة يجمع الله الفقراء والمساكين فيقال تفحصوا الوجوه فكل من اطعمكم لقمة او اسقاكم شربة او كساكم خرقة فخذوا بيده وادخلوه الجنة واعلم ان للانسان ان ينظر لنقش الاشجار والريا حين ينظر العبرة

كما قال المغربي

مغربى زان مى کند ميلی بکلشن کاندراو
هر چه رانكى وبوئى هست رنك وبوى اوست

وسئل بنو اسرائيل لموسى عم هل يصنع ربك قال نعم يصنع الوان الثمار والرياحين والصباغ يقدر على تسويد الابيض والعكس والله تعالى يبيض الشعر والقلب الاسودين [٥] ان قيل (ما معنى لهو الحديث في قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قلت « قال ابو عثمان رحمه الله كل كلام سوى كتاب الله او سنة رسوله او سيرة الصالحين فهو لهو الحديث كالاخناجيك وسائر مالا خير فيه وقال عرائس طلب علوم الفلسفة داخل في لهو الحديث لانه سبب ضلالة الخلق ولذا قال تعالى بعد هذه الآية (اولئك لهم عذاب

مهمين) لاهاتهم الحق. بإيثار الباطل عليه وترغيب الناس فيه (ان قيل) هل
يهتدى العبد بنفسه ام لا « قلت » لا يهتدى الا بهداية الله تعالى الاترى انه تعالى
قال (اولئك) اى الموقنون بالآخرة (على هدى من ربهم) واما عند
المعتزلة فهم يقولون ان العبد يهتدى بنفسه قال شاه شجاع قدس سره ثلثة من
علامات الهدى الاسترجاع عند المصيبة والاستكانة اى التواضع عند النعمة ونفى
الامتنان عند المعصية وهو ان لا يقول المكرم للمكرم عند المعصية

ذوق سجده در دماغ آدمی دیورا تلخی دهد اواز عمی

ولذا كان انكر الشيطان سجدة بنى آدم عند الصلوة كما سيأتى (ان قيل) هل
تقبل شهادة المغنى « قلت » لا لانه سبب لاجتماع الناس على ارتكاب المعصية
واما من تغنى لنفسه لدفع الوحشة فتقبل اذ لا تسقط عدالته بذلك وهذا اذا لم
يسمع غيره وكذا المغنية سواء غنت لنفسها او لغيرها اذ رفع صوتها حرام
فبارئها محرما حيث تهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوت المغنية سقطت
عن درجة العدالة قالوا المال الذى ياخذ المغنى والقوال حكمه اخف من
الرشوة وهذا يمنعكم من اخذ الرشوة ايها القضاة فان اخذتم تكونوا من
اراذل الناس بل اشد منه فى الحكم الاخف وفى الحديث (بعثت لكسر المزامير
وقتل الخنازير) قال ابن الكمال المراد بالمزامير آلات الغناء كلها وبالكسر النهى
مبالغة واما الاحاديث الناطقة برخصة الغناء ايام العيد فتروكة غير معمول
بها اليوم واستحب التغنى بالقرآن لانه اصدق الاحاديث وافصحها ولان فى ذلك
رقة القلب واستنتى العلماء من ذلك الطبل فى الجهاد وطريق الحج وقال بعض
العارفين ان كان سبب الطبل ميلا لمطالعة نور افعال الحق فهو حلال لانه رحمانى
لا شيطانى

قال السعدى

نكويم سماع اى برادر كه چيست مكر مستمع را بدانم كه كيست
كه از برج معنى پرد طير او فرشته فرو ماند از سير او

ونعم من قال

چه كونه جان نبرد سوى حضرت متعال ندای لطف الهی رسد كه عندی تعال

قال لقمان خدمت اربعة الاف نبى واخترت من كلامهم خمس كلمات ان كنت
 فى الصلوة فاحفظ قلبك وان كنت فى العام فاحفظ خلقك وان كنت فى بيت
 فاحفظ عينيك وان كنت بين الناس فاحفظ لسانك واذكر اثنين وانس اثنين
 اما اللذان تذكرهما فالله والموت واما اللذان تنساها احسانك فى حق الغير
 واساءة الغير فى حقك وعاش لقمان الف سنة حتى ادرك زمن داود عليه السلام
 وان آزر ابا ابراهيم الخليل عم جدك نالك للقمان واما الحكمة التى فيه فهى
 من مواهب الله تعالى فالحكمة موهبة للاولياء كما ان الوحي موهبة للانبياء
 فكما ان النبوة ليست بكسبية فكذلك الحكمة ليست بكسبية (ان قيل) طلب
 القضاء خير ام تركه قلت « الاولى تركه كما روى ان لقمان كان نائما نصف
 النهار فنودى بالقمان هل لك ان يجعلك الله خليفة فى الارض تحكم بين الناس
 فاجاب وقال ان خيرنى ربى قبلت العافية وان عزم على فسمعا وطاعة فانى
 اعلم ان فعل بى ذلك اعانى وعصنى فنودى لم بالقمان قال لان الحاكم باشد
 المنازل يغشاه الظلم من كل مكان ان اصاب قعم وبها وان اخطأ طريق الجنة
 ومن يكن فى الدنيا ذليلا فخير له من ان يكون شريفا فتعجبت الملائكة من
 حسن منطقته ثم نام نومة اخرى فاعطى الحكمة فاتتبه وهو يتكلم بها واول
 ما روى من حكمته الطيبة حين جلس مولاه عند الحاجة من ان طول الجلوس
 على الحاجة يتجرع منه الكبد ويصعد الحرارة الى الرأس ومن حكمته
 العقلية امتحان مولاه باطيب مضغى الشاة المذبوح وابقحها من اللسان والقلب
 وان من حكمته ما روى انه ارسله استاذه مع الصبيان الى البستان لياتوا له ثمر
 الاشجار فاكل الصبيان ما جمعوا من الثمار فى الطريق حين رجعوا وقالوا
 لاستاذهم ان لقمان اكل ما جمعنا من الثمار فاراد الاستاذ ان يضربه على ذلك
 فقال انهم يكذبون على فان اردت برائى فاسقنا ماء القيء حتى يظهر لك
 الآكل فلما سقيهم ذلك الماء برى لقمان

هرکه او خائن بود رسوا شود هرچه پنهان باشد آن پیدا شود
 وقبر لقمان بين الشام وارض مصر

(بيت)

جهان جای راحت نشدای قی شدند انبیا اولیا مبتلا

ان

(ان قيل) تعظيم الابوين اشد ام تعظيم المعلم « قلت » تعظيم المعلم اشد لان
الاب والام سببا للحياة الفانية والعلم سبب الباقية وعن عمر بن الخطاب رضى الله
عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لولا انى اخاف عليكم
تغير الاحوال عليكم بعدى لامررتكم ان تشهدوا لاربعة اصناف بالجنة اولهم
امرأة وهبت صداقها لزوجها لوجه الله وزوجها راض والثاني ذو عيال كثير
يجتهد في المعيشة لاجل ان يطعمهم الحلال والثالث الثائب من الذنب على ان
لا يعود اليه ابدا كاللبن لا يعود الى الثدي والرابع البار بوالديه) يقول الفقير
فظهر من هذا ان تعظيم المعلم اولى واشد لما قلنا آنفا (ان قيل) هل تنفع
صلوة من لم تنه عن الفحشاء والمنكر ام لا « قلت » لا تنفع وان كان مؤديا
هيئتها كما في النجبة لانه كما ان الصوم لاصلاح الطبيعة وتحسين الاخلاق كذلك
الصلوة لاصلاح النفس التي هي مأوى كل شر ومعدن كل هوى ومن وصايا
لقمان لابنه انه يابئ اذا عرض لك فعل محبوبا كان او مكروها فاعلم ان الخير
والصلاح في ذلك (ان قيل) هل يعلم احد من الخواص والعوام وقت قيام
الساعة « قلت » لا يدري احد في اى سنة او في اى شهر او في اى ساعة من ساعات
الليل والنهار تقوم القيمة لقوله تعالى « ان الله عنده علم الساعة » اى يثبت
علم وقت قيامها (وينزل الغيث) اى المطر النافع (ويعلم ما فى الارحام) اى
يعلم ذاته ذكر ام انثى حي ام ميت وصفاته تام ام ناقص حسن ام قبيح سعيد
ام شقي وانما اخفى الله وقت الساعة ليكون الناس على حذر ويعلم الانسان
انه يموت في الارض في وقت من الاوقات ولا يدري في اى وقت يموت وفي اى
ارض يدفن فمن ادعى علم شئ من هذه المغيبات فهو كافر لقوله عليه السلام
(من اتى كاهنا فصدقه فيما يقول فقد كفر بما انزل الله على محمد) والكاهن
هو الذى يخبر عن ما يكون في المستقبل واما السؤال منه لامتحانه وافحامه
واظهار كذبه فجائر وما روى عن الانبياء والاولياء من الاخبار عن بعض
المغيبات فتعليم الله تعالى اياهم اما بطريق الوحي واما بطريق الالهام والكشف
فلا ينهى في ذلك علم الغيب (ان قيل) اذا امكن العلم بطريق الوحي فلم لم
يعلم الله تعالى لنيه وقت قيام الساعة « قلت » ان الله تعالى انما فعل ذلك اشعارا
بان الازم للعبد ان يشتغل بالطاعة ويستعد لسعادة الآخرة ولا يسل عملا يهين

ولا مالا ينيه يقول الفقير فظهر من هذا ان النبي عليه السلام لا يسئل من الله علم وقتها تأديبا فلو سئل للزم الاشتغال بمالا ينيه وهو لا يليق للانباء (ان قيل) ما اعز الاشياء « قنت » كتاب الاحباب للاحباب ونعم من قال

ذوق رسد از نامه توروز فراقم
كر نامه طاعت نرسد روز قيامت
انزل رب العالمين على العالمين كتابا في الظاهر ليقرأ على اهل الظاهر فينذر به
اهل الغفلة ويبشر به اهل الخدمة وكتابا في الباطن على اهل الباطن ليتنور
بانواره بواطنهم ويتزين بأسراره سرائرهم فينذر به اهل القربة لئلا يلتفتوا الى
غيره ولا يستأنسوا بغيره فيسقطهم الغير عن القربة ويبشر به اهل المحبة
بالوفاء بوعده الرؤية وباللقاء على بساط الوصلة وبالبقاء بعد الفناء في الوحدة
فيتكلمون بالحق عن الحق للحق فاذا سمع كلامهم في الحقائق من ربهم انكر
عليهم اهل الغفلة

[*] لاه من زمان اسمعيل
عليه السلام الى زمانك ما جاءهم
نبي ولا مرسل لانهم غافلون
لا يعرفون ديننا ولا شريعتنا كذا
في تفسير الجلالى

فعم من قال

زد شيخ شهر طعنه بر اسرار اهل دل
المرأ لا يزال عدوا لما جهل
ولذا قال الله تعالى رد الكلام الكافرين (بل هو) اى القرءان (الحق من
ربك) ثم بين غايته بقوله (لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) اى
من قبل انذارك اذ كان قریش اهل الفترة واضل الناس لكونه امة امية [٥]
(لهمم يهتدون) بانذارك اياهم والترجى معتبر من جهته عليه السلام اى
لتنذرهم راجيا اهتدائهم فعلم منه ان المقصود من البعثة تعريف طريق الحق
وكل يهتدى بقدر استعداده الا ان لا يكون له استعداد اصلا كالمصريين فى الانكار
فانهم لم يقبلوا التربية على مقتضى جبلتهم الى يوم القيمة

واما ما قال صاحب المتوى

كرتو سنك صخره و مرمر شوى
چون بصاحب دل رسی جوهر شوى
فذلك فى حق المستعد حقيقة الاترى ان ابا جهل راي رسول الله ووجد معه
مرارا لكن لما رآه بعين الاحتقار لا بعين التعظيم لم يصير جوهرًا وبقى كالحجر
الى يوم القيمة فينبغى للانسان ان يتبع الحى ولا يتبع الميت اى الجهل لانه لا يقدر
على تلقين الحى بل الحى يقدر على تلقين الميت روى ان الشيخ نجم الدين

الاصفهانى قدس سره خرج مع جنازة بعض السالحين بمكة فلما دفنوه وطفق الملقن بلقنه ضحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فسأله بعض اصحابه في ذلك فرجوه ثم قال ما ضحكت الا انه لما اراد الملقن تلقينه سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلقي حيا فظهر من هذا ان من شرط الملقن ان يكون من اهل الصلاح والتقوى (ان قيل) ما الفرق بين التذكر والتفكر « قلت » ان التفكير عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع الى الفطرة الاولى فتذكر ما اطلع في الازل من التوحيد والمعارف ولذا قال الله تعالى (مالكم من دون الله من ولي ولا شفيع افلا تتذكرون) ان قيل (هل يكون الانسان معصوما عند الصلوة من ابليس ام لا » قلت « قال بعض الكبار ليس الانسان بمعصوم من ابليس في صلوة الا في سجوده لانه حينئذ يتذكر ابليس معصيته فيحزن ويشغل بنفسه ويعتزل عن المصلي فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس واشتغل بالمصلي

بيت

ذوق سجده زانداست از ذوق سكر نزد جان
هر كرا اين ذوق ني بي مغز باشد در جهان

اللهم اجملنا من اهل سجدة الفناء انك سمع الدعاء (ان قيل) اى صلوة افضل بعد الفريضة « قلت » صلوة الليل لقوله تعالى (يدعون ربهم خوفا) من عقابه (وطمعا) في رحمته قال عليه السلام في تفسيرها قيام العبد من الليل يعني انها نزلت في شأن المتهمجين (ان قيل) اى شئ لا يؤثر فيه الاحتراق « قلت » نور التوحيد قال عليه السلام (تقول جهنم للمؤمن جز يامؤمن فقد اطفأ نورك لهي)

كما في المتوى

كوبدش بكذر سبك اى محتشم
ورنه ز اتشهای تومرد اتشم

يقول الفقير ان عدم احتراق ابراهيم عليه السلام كان مينا بهذا الوجه حين
القي في النار الاترى ان النبي عليه السلام نظر الى جهنم وما فيها ليلة المعراج
ولم يحترق منه شعرة وكما ان النار يقول للمؤمن ذلك القول كذلك الجنة تقول
له حين يذهب الى مقامه جزيا مؤمن الى مقامك فان نورك يذهب بزيتي
ولطافتي ولذا قال بعض الكبار للخواص مقام فوق الجنة وطلب الجنة في حقه
سيئة حتى وصل الى مقامه (ان قيل) كم شيء يقع الانسان في ورطة الانتقام
« قلت » حب الدنيا ومرافقة الشيطان واذى مسلم فانتقام الله تعالى لا يشبه
انتقام غيره قال عمر رضى الله عنه حين سمع ان في النار سبعين الف نوع من
العذاب يا ليتي كنت كبشا فذبجوني واكلوني ولم اسمع ذكر جهنم وقال ابو بكر
رضي الله عنه يا ليتي كنت طيرا في المفاضة ولم اسمعه وقال علي رضى الله عنه
يا ليت امي لم تلدني ولم اسمعه (ان قيل) ان قوله تعالى (وجنة عرضها
السموات والارض) يوم قلة ما اعتقدنا من الوسعة التي لانهاية لها « قلت »
هذا على سبيل التمثيل لانها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرض السموات
المسبح والارضين عند ظنكم كقوله تعالى (خالدين فيها مادامت السموات
والارض) اى عند ظنكم كذا في الخطيب نقلا عن الزهرى يقول الفقير فظهر
من هذا ان طول الجنة لا يعلمه احد الا الله وان من هذا الدوام لا يلزم بقاء
الدنيا (ان قيل) لم قال الله يا ايها النبي ولم يقل يا محمد « قلت » تشريفا باللقاب
الدالة على علو شأنه عليه السلام فاللقاب تدل على شرف المسمى واما التصريح
باسمه في قوله تعالى (محمد رسول الله) فلتعليم الناس انه رسول الله ليعتقدوا
كذلك (ان قيل) ما الفرق بين الطاعة والعبادة « قلت » ان الطاعة فعل يعمل
بالامر لا غير لانها عبارة عن الانقياد وهو لا يتصور الا بعد الامر بخلاف
العبادة لانها فعل يعمل بالامر وبغيره (ان قيل) ما السبب في قوله تعالى
(النبي اولى المؤمنين من انفسهم) اى اخرى واجدر بالمؤمنين من انفسهم
في كل امر من امور الدنيا والدين « قلت » لان النبي صلى الله عليه وسلم لا
يدعوهم الا الى ما فيه نجاتهم وفوزهم واما نفوسهم فربما تدعوهم الى ما فيه
هلاكهم وبوارهم كما قال الله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام (ان النفس
لامارة بالسوء) فيجب ان يكون عليه السلام احب اليهم من انفسهم وامره

انفذ عليهم من امرها وآثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها ويتبعوه في كل ما دعاهم اليه وسبب نزولها ان النبي عليه السلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال بعضهم نشاور ابائنا وامهاتنا فنزلت وفي الآية اشارة الى ان اتباع الكتاب والسنة اولى من متابعة الاراء والاقيسة حسبما ذهب اليه اهل السنة والجماعة (ان قيل) الفتوى خير ام التقوى « قلت » التقوى خير ولذا لا ينكح المريد امرأة شيخه ان طلقها وقس عليه حال كل معلم مع تلميذه وليس في مثل هذا النكاح من بركة اصلا لافي الدنيا ولا في الآخرة وان كان رخصة بالفتوى (ان قيل) لم لا تجوز الوصية بالثلث للاقارب « قلت » لانهم احق بالميراث من الاجانب فلا وصية لهم ولم تصح الوصية للوارث ولا للحربي لانه ليس من اهل البر فالوصية للحربي كترية الحية (ان قيل) هل يسأل الانبياء ام لا « قلت » يسألون لقوله تعالى (ليسأل الصادقين عن صدقهم) اى ليسأل يوم القيمة الانبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوا لقومهم من تبليغ الرسالات واداء الامانات فيقول الله تعالى اولا للقلم ما فعلت باماتي فيقول سلمتها الى الملوح ثم يرتعد القلم خوف ان لا يصدق اللوح فيسأل اللوح فيقول سلمتها الى جبرائيل فيقول لجبرائيل ما فعلت باماتي فيقول سلمتها الى انبيائك فيسأل الانبياء فيقولون سلمناها الى خلقك فاذا كان الانبياء يسألون فكيف غيرهم

در آن روز کز فعل پرسند و قول اولو العزم راتن بلرزد زهول
بجائی که دهشت خورد انبیا تو عذر کنه را نداری بیا
(ان قيل) ما معنى السؤال عن صدقهم فان حكم الصدق ان يثاب عليه لان
يسأل « قلت » ان الصدق ههنا هو كلمة التوحيد فكل من تلفظ بها وارتم
شعائرها يسأل عن تحقيق احكامها والاخلاص في العمل والاعتقاد بهما ولذا
قال الراغب يسأل من صدق بلسانه عن صدق فعله ففي قوله تنبيه على انه
لا يكفي الاعتراف بالحق دون تحريره بالفعل

بیت

از عشق دم مزین جو کشتی شهید عشق
دعوی این مقام ورست از شهادت تست

ولا مالا يئنه يقول الفقير فظهر من هذا ان النبي عليه السلام لا يسئل من الله علم وقتها تأدياً فلو سئل للزم الاشتغال بما لا يئنه وهو لا يليق للأنبياء (ان قيل) ما اعز الاشياء » قلت « كتاب الاجاب للاجاب ونعم من قال

ذوق رسد از نامه توروز فراقم كرامة طاعت نرسد روز قيامت
انزل رب العالمين على العالمين كتابا في الظاهر ليقرأ على اهل الظاهر فينذر به
اهل الغفلة ويبشر به اهل الخدمة وكتابا في الباطن على اهل الباطن ليتنور
بانواره بوطنهم ويتزين بأسراره سرائرهم فينذر به اهل القرية لئلا يلتفتوا الى
غيره ولا يستأنسوا بغيره فيسقطهم الغير عن القرية ويبشر به اهل المحبة
بالوفاء بوعده الرؤية وباللقاء على بساط الوصلة وبالبقاء بعد الفناء في الوحدة
فيتكلمون بالحق عن الحق للحق فاذا سمع كلامهم في الحقائق من ربهم انكر
عليهم اهل الغفلة

[*] لانه من زمان اسمعيل
عليه السلام الى زمانك ما جئهم
نبي ولا مرسل لانهم غافلون
لا يعرفون ديننا ولا شريعتنا كذا
في تفسير الجلي

فقم من قال

زد شيخ شهر طعنه بر اسرار اهل دل المرأ لا يزال عدوا لما جهل
ولذا قال الله تعالى رد الكلام الكافرين (بل هو) اي القرءان (الحق من
ربك) ثم بين غايته بقوله (لتذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) اي
من قبل انذارك اذ كان قريش اهل الفترة واضل الناس لكونه امة امية [٥]
(لعلهم يهتدون) بانذارك اياهم والترجي معتبر من جهته عليه السلام اي
لتذرهم راحيا اهتدائهم فلم منه ان المقصود من البعثة تعريف طريق الحق
وكل يهتدى بقدر استعداده الا ان لا يكون له استعداد اصلا كالمصريين في الانكار
فانهم لم يقبلوا التربية على مقتضى جبلتهم الى يوم القيمة

واما ما قال صاحب المتوى

كرتو سنك صخره و مرمر شوى چون بصاحب دل رسى جوهر شوى
فذلك في حق المستعد حقيقة الاترى ان ابا جهل رأى رسول الله ووجد معه
مرارا لكن لما رآه بعين الاحتقار لابعين التعظيم لم يصير جوهرها وبقى كالحجر
الى يوم القيمة فينبغي للانسان ان يتبع الحى ولا يتبع الميت اي الجهل لانه لا يقدر
على تلقين الحى بل الحى يقدر على تلقين الميت روى ان الشيخ نجم الدين

الاصفهانى قدس سره خرج مع جنازة بعض الصالحين بمكة فلما دفنوه وطفق الملقن يلقنه فحك الشيخ نجم الدين وكان من عادته لا يضحك فساله بعض اصحابه في ذلك فزجره ثم قال ما ضحكت الا انه لما اراد الملقن تلقينه سمعت صاحب القبر يقول الاتعجبون من ميت يلقن حيا فظهر من هذا ان من شرط الملقن ان يكون من اهل الصلاح والتقوى (ان قيل) ما الفرق بين التذكر والتفكر « قلت » ان التفكير عند فقدان المطلوب لاحتجاب القلب بالصفات النفسانية واما التذكر فهو عند رفع الحجاب والرجوع الى الفطرة الاولى فتذكر ما انطبع في الازل من التوحيد والمعارف ولذا قال الله تعالى (مالكم من دون الله من ولي ولا شفيع افلا تتذكرون) ان قيل (هل يكون الانسان معصوما عند الصلوة من ابليس ام لا » قلت « قال بعض الكبار ليس الانسان بمعصوم من ابليس في صلوته الا في سجوده لانه حينئذ يتذكر ابليس معصيته فيحزن ويشغل بنفسه ويعتزل عن المصلي فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس واشتغل بالمصلي

بيت

ذوق سجده زانداست از ذوق سكر نرد جان
هر كرا اين ذوق ني بي مغر باشد در جهان

اللهم اجعلنا من اهل سجدة الفناء انك سمع الدعاء (ان قيل) اى صلوة افضل بعد الفريضة « قلت » صلوة الليل لقوله تعالى (يدعون ربهم خوفا) من عقابه (وطمعا) في رحمته قال عليه السلام في تفسيرها قيام العبد من الليل يعنى انها نزلت في شأن المتهجدين (ان قيل) اى شئ لا يؤثر فيه الاحتراق « قلت » نور التوحيد قال عليه السلام (تقول جهنم للمؤمن جز يامؤمن فقد اطفأ نورك لهي)

كما في المتوى

كويدش بكذر سبك اى محتشم
ورنه ز اتشهای تو مرد اتشم

يقول الفقير ان عدم احتراق ابراهيم عليه السلام كان مينا بهذا الوجه حين
 القى في النار الا ترى ان النبي عليه السلام نظر الى جهنم وما فيها ليلة المعراج
 ولم يحترق منه شعرة وكما ان النار يقول للمؤمن ذلك القول كذلك الجنة تقول
 له حين يذهب الى مقامه جزيا مؤمن الى مقامك فان نورك يذهب بزيتي
 ولطافتي ولذا قال بعض الكبار للخواص مقام فوق الجنة وطلب الجنة في حقه
 سيئة حتى وصل الى مقامه (ان قيل) كم شيء يوقع الانسان في ورطة الانتقام
 « قلت » حب الدنيا ومرافقة الشيطان واذى مسلم فانتقام الله تعالى لا يشبه
 انتقام غيره قال عمر رضى الله عنه حين سمع ان في النار سبعين الف نوع من
 العذاب يا ليتي كنت كبشا فذبحوني واكفوني ولم اسمع ذكر جهنم وقال ابو بكر
 رضى الله عنه يا ليتي كنت طيرا في المفازة ولم اسمعه وقال علي رضى الله عنه
 يا ليت امي لم تلدني ولم اسمعه (ان قيل) ان قوله تعالى (وجنة عرضها
 السموات والارض) يوهم قلة ما اعتقدنا من الوسعة التي لانهاية لها « قلت »
 هذا على سبيل التمثيل لا انها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرض السموات
 للمسيح والارضين عند ظنكم كقوله تعالى (خالدين فيها مادامت السموات
 والارض) اى عند ظنكم كذا في الخطيب نقلا عن الزهرى يقول الفقير فظهر
 من هذا ان طول الجنة لا يعلمه احد الا الله وان من هذا الدوام لا يلزم بقاء
 الدنيا (ان قيل) لم قال الله يا ايها النبي ولم يقل يا محمد « قلت » تشريفا باللقاب
 الدالة على علو شأنه عليه السلام فاللقاب تدل على شرف المسمى واما التصريح
 باسمه في قوله تعالى (محمد رسول الله) فلتعليم الناس انه رسول الله ليعتقدوا
 كذلك (ان قيل) ما الفرق بين الطاعة والعبادة « قلت » ان الطاعة فعل يعمل
 بالامر لا غير لانها عبارة عن الانقياد وهو لا يتصور الا بعد الامر بخلاف
 العبادة لانها فعل يعمل بالامر وبغيره (ان قيل) ما السبب في قوله تعالى
 (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اى اخرى واجدر بالمؤمنين من انفسهم
 في كل امر من امور الدنيا والدين « قلت » لان النبي صلى الله عليه وسلم لا
 يدعوهم الا الى ما فيه نجاتهم وفوزهم واما نفوسهم فربما تدعوهم الى ما فيه
 هلاكهم وبوارهم كما قال الله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام (ان النفس
 لامارة بالسوء) فيجب ان يكون عليه السلام احب اليهم من انفسهم وامره

انفذ عليهم من امرها و آثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها و يتبعوه في كل مادعاهم اليه و سبب تزولها ان النبي عليه السلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال بعضهم نشاور ابائنا وامهاتنا فنزلت وفي الاية اشارة الى ان اتباع الكتاب والسنة اولى من متابعة الاراء والاقيسة حسبما ذهب اليه اهل السنة والجماعة (ان قيل) الفتوى خير ام التقوى « قلت » التقوى خير ولذا لا يتكح المريد امرأة شيخه ان طلقها وقس عليه حال كل معلم مع تلميذه وليس في مثل هذا التكاح من بركة اصلا لافي الدنيا ولا في الآخرة وان كان رخصة بالفتوى (ان قيل) لم لا تجوز الوصية بالثلث للاقارب « قلت » لانهم احق بالميراث من الاجانب فلا وصية لهم ولم تصح الوصية للوارث ولا للحربي لانه ليس من اهل البر فالوصية للحربي كترية الحية (ان قيل) هل يسأل الانبياء ام لا « قلت » يسألون لقوله تعالى (ليسأل الصادقين عن صدقهم) اى ليسأل يوم القيمة الانبياء الذين صدقوا عهودهم عما قالوا لقومهم من تبليغ الرسالات واداء الامانات فيقول الله تعالى اولا للقلم ما فعلت باماتى فيقول سلمتها الى اللوح ثم يرتعد القلم خوف ان لا يصدق اللوح فيسأل اللوح فيقول سلمتها الى جبرائيل فيقول لجبرائيل ما فعلت باماتى فيقول سلمتها الى انبيائك فيسأل الانبياء فيقولون سلمناها الى خلقك فاذا كان الانبياء يسألون فكيف غيرهم

در آن روز کز فعل پرسند و قول اولو العزم را تن بلرزد زهول
بجائی که دهشت خورد انبیا تو عذر کنه را نداری بیا
(ان قيل) ما معنى السؤال عن صدقهم فان حكم الصدق ان يثاب عليه لا ان يسأل « قلت » ان الصدق ههنا هو كلمة التوحيد فكل من تلفظ بها وارسم شعارها يسأل عن تحقيق احكامها والاخلاص في العمل والاعتقاد بهما ولذا قال الراغب يسأل من صدق بلسانه عن صدق فعله ففى قوله تنيه على انه لا يكتفى الاعتراف بالحق دون تحريه بالفعل

بیت

از عشق دم مزین جو کشتی شهید عشق
دعوی این مقام ورست از شهادت تست

قال الجيد قدس سره المراد بالصدق في قوله تعالى (ليسئل الصادقين عن صدقهم) الصدق عند الله لا عند الصادقين فان الصدق عند الخلق سهل ولكن عند الحق صعب لان حقيقة الصدق لا يطلع عليها ففسأل الله تعالى ان يجعل صدقنا حقيقيا موافقا لمرضاته تعالى (ان قيل) بم اجاب الصحابة عند ما دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقت حفر الخندق مدافعة للكفرة مقدار اثني عشر الفا بقوله عليه السلام (اللهم لا تعيش الا تعيش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرين) قلت « قالوا نحن بايعنا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا » (ان قيل) هل عمل النبي عليه السلام مع الصحابة حين حفروا الخندق « قلت » نعم كما قال سلمان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ المعول من يدي وقال بسم الله وضرب ضربة فكسر ثلث الحجارة وبرق منها برقة فخرج نور من قبل اليمن كالمصباح في جوف الليل المظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (اعطيت مفاتيح اليمن والله اني لا ابصر ابواب صنعاء من مكاني الساعة كأنها انياب الكلام) ثم ضرب الثانية فقطع ثلثا آخر وبرق منها برقة فخرج نور من قبل الروم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (اعطيت مفاتيح الشام والله اني لا ابصر قصورها) ثم ضرب الثالثة فقطع بقية الحجر وبرق منها برقة فخرج نور من قبل فارس فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (اعطيت مفاتيح فارس والله اني لا ابصر قصور الحيرة) وجعل يصف لسلمان رضي الله عنه وهو يقول صدقت يا رسول الله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذه فتوح يفتحها الله بعدي يا سلمان) فمذ ذلك قال بعض المنافقين الاتعجبوا من محمد كيف يخبركم انه يبصر من يثرب قصور صنعاء وقصور مداين كسرى وقصور الشام وانتم تحفرون الخندق خوفا من العدو ولن تستطيعوا ان تخرجوا منه الى الصحراء فما هذا الا وعد غرور كقوله تعالى (فارسانا عابهم ريحا وجنودا لم تروها) اي ريج الصبا وفي الحديث (نصرت بالصبا) (ان قيل) هل يشناق اهل الله الى لقائه تعالى ام لا « قلت » يشناق ويحب الموت الصوري

كما قال مولانا في المستوى

بس رجال از نقل عالم شادمان وز بقاش شادمان اين كودكان

چونكه

چونکه آب خوش نديدان مرغ کور پيش او کوثر نمايد آب شور
ای بسا نفس شهيد معتمد مرده در دنيا وزنده ميرود

وفي الحديث صفان من اهل النار لم ارهما يعني لم يكونا في عصره عليه السلام
بل بعده قوم معهم سياط يعني في ايديهم سياط كاذناب البقر يضربون بها الناس
ظلماء ونساء كاسيات اي عاريات من لباس التقوى فتكشف صدورهن كنساء
زماننا (ان قيل) لم لا يجوز النكاح بغير شهود مع انه عليه السلام تزوج زينب
بغير شهود كما روى انه لما نزل قوله تعالى (زوجناكها) اي زوجناك زينب
دخل النبي عليه السلام على زينب بلا رخصة فقال يا رسول الله ليس الخطبة
والشهود قال عليه السلام (الله المزوج وجبرائيل شاهد) قلت « انه من
خصائصه عليه السلام وان اجاز الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا
لهما قاس الامام محمد ذلك بالبيع فكما ان نفس عقد البيع لا يحتاج الى الشهود
فكذا النكاح وانما شرط الشهود في عقد النكاح حفظا عن الفسخ وصونا للمؤمنين
عن شبهة الزنا روى انه قالوا لذكر يا عليه السلام الانبياء لا يريدون الدنيا وقد
اتخذت امرأة جميلة فقال لا كف بها بصرى واحفظ بها فرجى فالمرأة الصالحة
ليست من الدنيا في الحقيقة (ان قيل) من سمي لمحمد محمدا [هـ] قلت « جده
عبد المطلب بالالهام ولا يشترط في صحة الاسلام معرفة اب النبي عليه السلام واسم
جده بل يكفي فيه معرفة اسمه الشريف كما في اخي جلي قال الامام النياپوري
كان اسمه الشريف اربعة احرف يوافق اسم الله كما ان محمدا رسول الله انني
عشر حرفا مثل لا اله الا الله وهو من اسرار المناسبة وكذا لفظ ابو بكر الصديق
وعمر ابن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى ابن ابي طالب لكمال مناسبتهم في
اخلاقهم لتلك الحضرة المحمدية (ان قيل) ان الصبي لا يسأل لافي القبر ولا
في القيمة فكيف لقن النبي عليه السلام ابراهيم ابنه بقوله عليه السلام (يا بني
قل الله ربي ورسول الله ابي والاسلام ديني) قلت « تلقينه عليه السلام لابنه
ليس بصحيح بل لا اصل له وحديثه ضعيف باتفاق جمهور المحدثين ولذا ذهب
جمهور الائمة الى ان التيقن بدعة حسنة وآخر من اتقى بذلك عز الدين بن
عبد السلام ومن قال بعد نينا بنى يكفر لانه انكر النص وهو خاتم النبيين فاما
من قال من الروافض النبوة صارت ميراثا لعلى واولاده فهو من ايجاب الكفر. »

[*] هذا في انطاهر لان اسمه عليه
السلام مكتوب في مواضع قبل
خلقه تعالى

«*» اي ان لم يكن محمدا صحيحا

ومخالف لاهل السنة والجماعة وقل بعض الكبار لم تبق النبوة والرسالة اللغوية
التي هي عبارة عن الانبياء عن الحق بعد النبي عليه السلام بل يقال لها الولاية
فالولاية باقية الى يوم القيمة

وفي المتنوى

بهر این خاتم شد است او که بخود مثل اونی بود و فی خواند نبود
چونکه در صنعت بود استاد دست بی کواهی ختم صنعت بروی است

(ان قيل هل يجوز لاحد ان يقول في الدعاء وارحم محمدا « قلت » لا لانه
يوهم التقصير في حقه عليه السلام اذ الرحمة تكون لمن اتى بما يلام عليه وقال
في الدرر الصحيح انه يكره قال الشيخ حرمت الصدقة على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعلى اله يقول الفقير فظهر من هذا انه اذا ذكر اسم محمد عليه
السلام لا يجوز ان يقال رحمه الله كما يجوز في حق العوام تادبا وتعظيما له عليه
السلام بل يقال عظمه الله وهذا معنى اللهم صل الخ (ان قيل) هل تجوز
قراءة الفاتحة لروحه المطهرة « قلت » جوازها ابو خيفة واصحابه لانه عليه
السلام دعا لبعض الانبياء بالرحمة كما قال (رحم الله اخي موسى ورحم الله اخي
لوطا) وقال بين السجدين (اللهم اغفر لي وارحمي) وقال عليه السلام
في تعاليم السلام (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) فليس احد مستغنيا
عن الرحمة ومنعها الشافعي واصحابه لان العادة جرت على ان قراءة الفاتحة
لارواح العصاة فيلزم المشابهة بارواحهم وايهام التحريم والجواب ان قراءة
الفاتحة لروحه عليه السلام فائدة عائدة اليها فلا تلزم المشابهة والايهام وفي
الحديث الصحيح ان من دعا لاخيه بظهر الغيب قال له الملك ولك بمثل وفي
رواية ولك بمثليه

قطعه

زرديك توجه تحفه فرستم مازدور در دست ما همين صلاتست والسلام
ويكنى لنا في فضيلة الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ما قال سهل بن عبد الله
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم افضل العبادات لان الله تعالى وملائكته
صليا عليه اولائهم امر المؤمنين بها بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا صلوا

عليه

عليه وسلعوا تسليما) وسائر العبادات غير المفروضة ليست بهذه المثابة بل انه تعالى امر للعباد بالعبادات ولم يفعلها بنفسه الا الصلوة عليه عليه السلام قال ابو بكر الصديق رضى الله عنه الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم امحق للذنوب من الماء البار دلتار (ان قيل) اى شئ يستحق من اذى مؤمنا « قلت » الطرد واللعن في الدنيا والاخرة قال بعض الكبار من اذى المؤمن كان كمن اذى الرسول ومن اذى الرسول كان كمن اذى الله ويكون الاذى بالكذب والافتراء غايه ومثل ذلك كقوله تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) يعنى يفعلون بهم ما يتأذون به من قول او فعل بغير جنابة يستحقون بها الاذى (فقد احتملوا بهتاننا واثما ميننا) ان قيل (ما على المرأة اذا خرجت من بيتها متعطرة متبرجة تظهر زينتها ومحاسنها للرجال « قلت » عليها ما على الزانية من الوزر كما في الحلقى فعلى هذا ينبغي لها ان لا تخرج الا لضرورة وذلك في ثياب البذلة مستورة الوجه (ان قيل) ما علامة المرأة الصالحة « قلت » ان يكون حسنها مخافة الله وغنائها القناعة وحليها العفة عن الشرور والمفاسد والاحتجاب عن مواقع التهم يقال ان المرأة كالحمامة اذا نبت لها جناح طارت كذلك الرجل اذا زين امرئته بالثياب الفاضحة فلا تجلس في البيت قال بعض الكبار بافارسية والفقيه ترجمه ان مالك بن دينار سئل الحسن البصرى عن سبب عقوبة العالم قال عن موت قلبه قتال ما سبب موته قال بطلب الدنيا ولذا قيل ليس الاعتبار بالحرقة بل الاعتبار بالحرفة فلا بد من احياء القلب واصلاح الباطن راي بعض الخلفاء في المنام ملك الموت فسئله عن عمره كم بقى منه فأنار اليه باصابعه الخمسة فسئل المعبرين في ذلك فمجزوا عن تأويله ثم سئل اباحيفة فقال تلك المخيمات الخمس علم الساعة وتزول الغيث وكون الجنين ذكرا او انثى وما يكتسب المرأ في الغد وباى ارض يموت الا بالوحى والالهام (ان قيل) عرض الامانة على السموات والارض هل هو تخييرى ام الزامى « قلت » تخييرى لانه لو كان الزاميا لسقطا عن درجة الكمال بامشاعهما عن حماهما والمراد اهلها لانفسهما لانهما غير مكلفين بالاوامر والنواهي وايضا لو كان الزاميا لاشوجبو الملامة والتوبيخ على الامتناع ولم يكن ذلك وقال بعضهم المراد نفسهما بطريق الفرض والتمثيل اظهار المزيد الاعتناء

(ان قيل) لم حملها الانسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته « قلت » حملها بالهمة لا بالقوة وقال البعض ان قبولها بموجب استعداد الفطرى او اعترافه يوم الميثاق بقوله بلى (ان قيل) عرض الامانة عام على المخلوقات فلم خصص الحمل بالانسان « قلت » الانسان مع المخلوقات كنسبة القلب مع الشخص فالعالم شخص وقلبه انسان وروى ان آدم عليه السلام قال احمل الامانة بقوتى ام بالحق قليل من يحملها يحمل بنا فانه ليس منا من لم يحملها بنا فحملها (ان قيل) لم وصف الله الانسان بعد حملها بقوله تعالى (انه كان ظلوما جهولا) مع انها صفتان مذمومتان عند اهل الظاهر « قلت » وان كانتا مذمومتين عند اهل الظاهر الا انها عند اهل البواطن محمودتان وممدوحتان لان الجهول هو العالم فى الحقيقة لان نهاية العلم والظلم هو الاعتراف بالجهل فى باب المعرفة وبالظلم فى باب العجز وان كان الجهل والظلم مذمومان بالنظر انى ابتداء الامر لكن بالنظر الى النهاية ممدوحان فلذا وصفه الله تعالى بذلك كما قال على رضى الله عنه المعجز عن درك الادراك ادراك (ان قيل) هذا السؤال مبنى عند اهل الظاهر لاعداد اهل الباطن لما مر كيف عرض الامانة عليه مع علمه تعالى بكونه ظلوما جهولا والجواب قد بعث الله الرسل الى كافة الخلق مع علمه السابق بان يؤمن بعض ويكفر بعض فهذا من هذا القيل فالخطاب عام للمخلوق من الناس مع علمه باختلاف احوالهم فى الايمان والكفر فانه تعالى مالك الاعيان والاثار على الاطلاق وقال بعضهم الظلم والجهل يمكن بغير قصد بل كان عن جهل وسهو فالسهو والنسيان مغفور والجهل فى بعض المواضع معذور

❦ فى السعدى ❦

بردر كبه سائلى ديدم كه همى كفت وميكرستى خوش
من نكويهم كه طاعتم بيذير قلم عفو بر كناسهم كش

(ان قيل) ما الحكمة فى عرض الامانة « قلت » ان الخليفة فى امرها على ثلاث طبقات طبقة منها تكون الملائكة وغيرهم ممن لم يحملها فلا يكون فى ذلك ثواب ولا عقاب [٥] وطبقة ممن يحمام ولم يؤد حقوقها فقد خان فيها وهم المنافقون والمناقصات والمشركون والمشركات الذين حملوها بالظلمية على انفسهم وضيعوها جاهلين قدرها فاعوها حق رعايتها فحاصل امرهم العذاب

المؤيد

[*] كن لم يـح
الى التجارة

المؤبد وطبقة منها ممن يحملها ويقوم بحقوقها ولم يخن فيها ولكن لثقل الحمل وضعف الانسان يتأثم في بعض الاوقات فيرجع الى الحضرة بالتضرع والابتهال معترفا بالذنوب وهم المؤمنون والمؤمنات فيتوب الله عليهم لقوله تعالى (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) الآية

قال الحافظ

سهو وخطاى بنده كرش ليست اعتبار معنى عفو ورحمت امروركار جيست وفي الحديث القدسي (لو لم تذبوا لذهبت بكم وخلقت خلقا يذنبون ويستغفرون فاغفر لهم) وفي الحديث النبوي (لو لم تذبوا لحشيت عليكم اشد من الذنب الا وهو العجب) ولهذه الحكمة خلق آدم بيديه اى بصفات الجلالية والجمالية فظهر من الجلال قابيل والخالفة ومن صفة الجمال هابيل والمواقفة وهكذا يظهر الى يوم القيمة (ان قيل) الحديثان المذكوران يدلان على الحث على الذنب مع اننا مكلفين بالاجتناب عنه « قلت » لا دلالة لهما عليه بل على التوبة والاستغفار والعفو والغفران لمن تاب روى ان ابراهيم الادهم قال لريد ان اطوف الكعبة خالية عن الناس ولم اجد حتى كثرت المطر فكانت خالية عنه فدخلت الكعبة وطليت العصمة من الله تعالى فسمعت النداء تطلب شيئا لم اعطه لاحد من الناس فان اعطيت العصمة لما بقي فائدة الغفار والرحمن والرحيم قلت الهى اغفر لي ذنوبي فليست الراحة الا في العبودية للمولى والاعراض عن الهوى فسمعت النداء كن عبدا تسترح اى في العبودية والاعراض فلا راحة لمن عبد الدنيا وما دون المولى لا في الاولى ولا في العقي ومن العصمة من يبذل الله سيئاتهم حسنات (ان قيل) ما حمل الحكماء على قولهم ان محمدا حكيم من حكماء العرب والقرءان من تلقاء نفسه « قلت » انهم لم يفرقوا بين علم الله تعالى والعلم عند الناس بالتكرار والبحث ولا يعلمون ان قدح النبوة ليس كالقدح في سائر الامور ولا ينظرون بنور العلم وسموا في ابطال الحق والحال ان الحق لا يرى الا بالحق كما ان الثور لا يرى الا بالثور [و] لما كان يرى الحق بالحق كان الحق هاديا لاهل الحق كما قال [الا من طلبني وجدني] قال موسى ابن اجدك يارب قال ياموسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى (ان قيل) ان حرمة التصاوير هل هي شرع جديد ام لا

[*] الا ترى انه
لو لم يكن لنا نور
عيننا لما نرى نور
الشمس والقناديل

« قلت » هي شرع جديد لان اتخاذ الصور قبل هذه الامة كان مباحا وانما حرم على هذه الامة لان قوم رسولنا كانوا يعبدون الاصنام فنهى عن الاشتغال بالتصوير يقول النقيير ليس المراد من حرمة التصوير حرمة العبادة لها لان حرمة العبادة لها ليست بشرع جديد بل المراد حرمة عمل التصوير وفي الحديث [من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها ابدا] وهذا يدل على ان تصوير ذي الروح حرام واما تصوير مالا روح كالشجر وغيرها فمأخوذ فيه وان كان مكروها من حيث انه اشتغال بما لا ينبغي قال في النية اذا كان الصورة خاف المصلي لا تكره صلواته لان التشبه بعبادتها متنف وفي اهانة لها ولو كانت تحت قدميه لا يكره ويكره كونها في البيت لان تنزيه مكان الصلوة عما يمنع دخول الملائكة مستحب لا يقال فعلى هذا يكره كونها تحت القدم فيه ايضا لانا نقول فيه من التحقير والاهانة مالا يوجد في الخائف فلا قياس لوجود الفارق فلا حاجة الى التنزيه عن مكان الصلوة اذا كانت تحت القدم ولو قطع رأسها فلا يكره لانها لا تعبد بلا رأس عادة بخلاف قطع يديها ورجليها ولا تكره الصلوة على بساط مصور ان لم يسجد عليها لانه اهانة وليس بتعظيم وفي حواشي اخي جاي اذا كانت التماثيل مما يعظمها الكفار كشكل الصليب مثلا لا يرب في كراهة السجود عليها (ان قيل) لم سميت الارض ارضا « قالت » ان الارض بمعنى الاكل فتأكل اجساد بني آدم ولذا اضيفت الدابة الى الارض في قوله تعالى في قصة سليمان عليه السلام (ما دلهم على موته الا دابة الارض) اي دويبة تأكل الخشب (ان قيل) وفات سليمان هل كان بعد الفراغ من عمارة بيت المقدس ام قبله « قالت » الاصح انه بعده وان قال بعض المفسرين انه قبله بسنة لان سليمان عليه السلام صلى في المسجد الاقصى بعد اكماله زمانا كثيرا (ان قيل) ان كون لسان اهل الجنة العربية والفارسية ثابت بالحديث فكيف تكلم آدم عليه السلام بالسريانية بعد الهبوط « قلت » ان تكلم آدم عم بالسريانية بعده لا ينافي تكلمه في الجنة بلسان العربية لما قيل ان اول من تكلم بالعربية آدم في الجنة (ان قيل) ما يترتب على الشكر وعلى عدمه « قالت » بالشكر تزداد النعم الصورية والمعنوية من الايمان والتقوى والصدق والاخلاص والتوكل والاخلاق الحميدة وعنده يزيل هذه النعم

ويورث الفقر والتناق والشك والافساد الذميمة الا يرى ان باع لم يشكر يوما
على نعمة الايمان والتوفيق فوقع فيما وقع من الكفر والعياذ بالله تعالى

ونعم ما قال مولانا الرومي قدس سره في المتنوى عن حقيقة الشكر

داد حق اهل سبازا پس فراغ	صد هزاران قصر و ايوانها و باغ
شكر آن نكنداشتند آن بزرگان	در وفا بودند كمتر از سكان
مرسكا را لقمه نانی زدر	چون رسد بر درهمي بندد كمر
پاسبان و حارس در ميشود	گر چه بروي جور و سختي ميرود
هم بر آن در باشدش باش و قرار	كفر دارد كرد غير اختيار
بي وفائي چيون سگازار عار بود	بي وفائي چون رواداري نمود
پس سبا گفتد با عيد يتنا	شيئا خير لنا خذ زينبا
مانعي خواهيم اين ايوان و باغ	ني زنان خوب و ني امن و فراغ
يطلب الانسان في الصيف الشبا	فهو لا يرضى بحال ابد
فاذا جاء الشتاء انكره	قتل الانسيان ما اكفره

والحاصل ان اهل سبازا طلبوا الكد والتعب كما طلب بنو اسرائيل الثوم
والبصل ميكان السلوى والعسل فجعل لهم الاجابة بتخريب تلك القرى
المتوسطة وجعلها بلاقع لا يسمع فيها داع ولا يجيب لقوله تعالى (ومن قناهم
كل ممزق) اي فرقناهم غاية التفريق وكانوا قبائل ولدهم سبع فقرقوا في
البلاد وقال بعض الكبار الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر

في المتنوى

چون زجد بردند اصحاب سبا	كه به پيش ما و با به از سبا
ناصحا نشان در نصيحت آمدند	از فسوق و كفر مانع مي شدند
قصده خون ناصحان مي داشتند	تخم فسق و كافري مي كاشتند

ان قيل كم اقسام الرزق « قلت » الرزق قسمان ظاهر وباطن فالظاهر هو
الاقوات والاطعمة المتعلقة بالابدان والباطن هو المعارف والمكاشفات المتعلقة
بالارواح وهو اشرف القسمين فان ثمرته حيات الابد وثمره رزق الظاهر
قوة مقيدة بمدة حياة الدنيا وفي الحديث [طلب الحلال فريضة بعد الفريضة]

وبين الشرك والكفر ترك الصلوة (ان قيل) ما الحكمة في عدم اقتدار الرسل على الهداية للناس لقوله تعالى ﴿ ولكن الله يهدي من يشاء ﴾ وقوله ﴿ ليس لك من الامر شيء ﴾ وغير ذلك لتمييز مقام الالهية عن مقام النبوة كيلا يشتبه على الامة فيضلوا عن سبيل الله كما ضل بعض الائم السالفة فقال بعضهم عزيز ابن الله وقال بعضهم المسيح ابن الله وذلك من كمال زحمته على هذه الامة وحسن توفيقه (ان قيل) قوله تعالى ﴿ وما انت بمسمع من في القبور ﴾ يدل على عدم فائدة التلقين للميت بعد الدفن ويناقض خطابه عليه السلام لمقتولى بدر عند قيامه على قليبهم وقوله هل وجدتم ما وعد الله ورسله حقاً فاني وجدت ما وعدني الله حقا « قلت » الميت من حيث هو ميت ليس من شأنه السماع وانما يسمع التلقين باسماع الله تعالى الياء وخلق الحياة فيه واما اهل القليب فان الله احياهم حتى يسمعوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم تكييتا لهم وازديادا لحسرتهم وكابتهم في سوء مقابليهم والا فليس من شأن احد اسماع كما انه ليس من شأن الميت السماع (ان قيل) هل كان فترة غير الفترة التي كانت بين محمد وعيسى عليهما الصلوة والسلام « لا من لدن آدم الى زمن عيسى عليهما السلام ولم يخل زمان من صادق مبلغ او امر الله او من يقوم مقامه اى مقام ذلك الصادق المبلغ لقوله تعالى ﴿ وان من امة الا خلافيها نذير ﴾ اى ما من امة من الائم الماضية الا وقد ارسلت اليهم رسولا ينذرهم من الكفر ويبشرهم على الايمان اى سوى امتك التي بعثناك اليهم ويدل على هذا المعنى قوله تعالى ﴿ وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير ﴾ فادم عليه السلام كان مبعوثا الى اولاده وسائر الانبياء الى قومهم واولادهم بل الى نفسه على ما قيل (ان قيل) هل تقوم العلماء مقام الانبياء في الانذار والتبشير « قلت » نعم لقوله تعالى ﴿ انما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ معناه لا يخشى الله من بين عباده احد الا العلماء وقرء ابو حنيفة وعمر ابن عبدالعزيز وابن سيرين برفع اسم الله ونصب العلماء على ان الخشية استعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا فالمعنى انما يعظمهم الله من بين عباده كما يعظم المهيب من الرجال بين الناس وهذه القراءة وان كانت شاذة لكنها مفيدة جدا وجعل عبدالله بن عمر رضى الله عنه الخشية بمعنى الاختيار اى انما يختار الله من بين عباده العلماء وهذه القراءة الشاذة يدل

على انهم يقومون مقام الانبياء في الانذار والتبشير سئل عن النبي عليه السلام
من اعلم الناس قال (اخشاكم لله تعالى) قالوا فمن اشهر الناس قال (اللهم اغفر
للعلماء العالم اذا قسد قسد الناس) كذا في تفسير ابي الليث (ان قيل) الاتفاق
بالسر اولى ام بالعلانية ؟ قلت « ان اخاف المتفق من الوقوع في الرياء فالسر
اولى والا فالعلانية لان في العلانية تشويق الغير على الصدقة وترغب فيها
لقوله تعالى (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور)
ويرجون خبر ان في قوله تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلوة
وانفقوا مما رزقناهم) الاية والتجارة تحصيل الثواب بالطاعة والبرار فرط
الكسار والمضي لن تكسد ولن تهلك بالحسبان (ليوفيهم اجورهم ويزيدهم
من فضله انه عفو شكور) ان قيل (ما خاصية اسم شكور) قلت « لو كتبه
احدى واربعين مرة من به ضيق نفس وتعب في البدن وثقل في الجسم او كتب
له وتمسح وشرب منه برئ باذن الله تعالى وان مسح به عينه من به ضعف
البصر وجد بركة ذلك (ان قيل) الحزن في الجنة منتف فكيف حكى الله عن
اهل الجنة بقوله تعالى (وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) قلت «
المراد حزن الدنيا فعلى هذا يكون اللام للمهد وقال بعض اللام للجنس والمراد
جنس الحزن مطه (ان قيل) دخول الجنة بالعمل ام فضلا منه تعالى ؟ قلت «
بفضله ورحمته ونيل الدرجات انما هو بالاعمال الحسنة الا ترى ان العبد اذا
خدم سيده لا يستحق العوض فكيف بمن له الخلق والامر والملك على الاطلاق
نزه عما يقول المعتزلة من الايجاب عليه تعالى فاذا كان العبد لا يستحق العوض
على سيده في مقابلة خدمته فكيف يجب على الله عوضا لخدمة العباد له تعالى
وهذا حقيقة قوله عليه السلام (قبل من قبل لالمة ورد من ردة لالمة)
(ان قيل) اى شئ ينبنى للانسان اذا بلغ عمره ستين سنة ؟ قلت « يلزم
الحجة ويتذكره في معرفة صانعها اشد التذكر لان ما بعدها زمان الهرم لقوله
عليه السلام (اعمار امتي ستين الى السبعين) وقوله عليه السلام (ان الله
ملكاً يتادى كل يوم وليلة ابنا الاربعين زرع قدوداً حصاده وابناء الستين ما
قدمتم وما علمتم وابناء السبعين هلموا الى الحساب) ان قيل (ما الفرق بين
الحلم والصبر) قلت « الحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب والصبر

كذلك الا اذا كان المذنب لا يامن ان يعاقب في الاخرة بخلاف الحلم فلذا ينسب الحلم للمؤمنين والصبر للكافرين والحليم من اسماء الله تعالى لقوله تعالى (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اى يمنعها من ان تزولا حين يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الامر ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقدار عجلة لعل العصاة يتوبون والكفار عن كلمة الكفر يرجعون فعلى العاقل ان يتخلق بهذا الاسم بان يصفح عن الجنايات ويسامح فى المعاملات بل يجازى المسئء بالاحسان فانه من كالات الانسان واعلم انه لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الارض الله الله اى ينقرض اهل التوحيد الحقيقى وينتقل الامر من الظهور الى البطون بزوال العالم وينتقض اجزائه لان التوحيد الحقيقى بمنزلة الروح فى الجسد فاذا فارق الروح يتسارع الى الجسد البلى والفساد وان الانسان الكامل من حيث انه خليفة الله هو العماد المعنوى يحفظ الله بسببه عالم الارواح والاجسام روى ان آخر مولود فى نوع الانسان يكون بالصين فيسرى بعد ولادته العقم فى الرجال والنساء ويدعوهم الى الله فلا يجاب فى هذه الدعوة فاذا قبضه الله وقبض مؤمنى زمانه بقى ما بقى مثل البهائم لا يحلون حلالا ولا يحرمون حراما فعليهم تقوم الساعة وتخرب الدنيا وينتقل الامر الى الاخرة (ان قيل) هل من خواص نبينا عليه السلام غير ما بينا « قلت » نعم فى انسان العيون من خواصه عليه السلام ان الله اقسم على رسالته بقوله تعالى (يس والقرءان الحكيم انك لمن المرسلين)

قال السعدى

ترا عن لولاك تمكين بس است ثنائى توطه ويس بس است
(ان قيل) اى حاجة الى صراط مستقيم بعد قوله لمن المرسلين ومن المعلوم ان الرسل لا يكونون الا على صراط مستقيم « قلت » تصريح بما علم التزاما واشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم نال الى كمال رتبة لم يبلغها احد من العالمين وهو قاب قوسين او ادنى

ماند اهل حجاب در پرده	از بلای فراق او مرده
پس مصلی که در میان نماز	میکند برخدای عرض و نیاز
چون در صدق نیست باز برو	میکند لغت آن نماز برو

ان

(ان قيل) ما الحكمة في عدم اجابة الرسل لأكثر الناس « قلت » اقل الناس سمعوا خطاب الحق في الازل ثم اذا سمعوا نداء النبي عليه السلام اجابوه لما سبق من الاجابة لنداء الحق في الازل وانما كان اهل السعادة اقل لان المقصود من الایجاد ظهور الخليفة من العباد وهو يحصل بواحد مع ان الواحد على الحقيقة هو السواد الاعظم قال بعض الكبار من رأى النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة فقد رأى جميع المقربين لانطوائهم فيه ومن اهتدى بهداه فقد اهتدى بهدى جميع النين والاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية فشرط الاسلام الانقياد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الاشهاد فمن امن فقد اراد اعلاء كلمة الله واعلاها ومن كفر فقد اراد اطفاء نور الدين (والله متم نوره ولو كره الكافرون)

في المتنوى

كفت اغلالا فهم به مقمحون نیست آن اغلال برما از برون
بند پنهان ليك از آهن بتر بند آهن را كند بازه بنر
بند آهن را توان كردن جدا بند غيبي را نداند كس دوا

قال النقشبندی الاغلال هو الحرص والطمع بمزخرفات الدنيا الدنية وما يترتب عليها (ان قيل) كم المسانع من النظر في الايات والدلائل « قلت » قسما قسم يمنع من النظر في الايات التي في انفسهم فثبته ذلك بالفعل الذي يجعل صاحبه مقمحا لا يرى نفسه ولا يقع بصره على بدنه وقسم يمنع من النظر في آيات الافاق فثبته بالسد المحيط فان المحاط بالسد لا يقع نظره على الافاق فلا تبين له الايات التي في الافاق كما ان المقمح لا تبين له الايات التي في الانفس فمن ابتلى بهما حرم من النظر بالكلية لان الدلائل والايات مع كثرتها منحصرة فيهما كما قال تعالى (سزیهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم) فقوله تعالى (انا جعلنا في اعناقهم اغلالا) مع قوله (وجعلنا من بين ايديهم سدا) الاية اشارة الى عدم اهتدائهم لايات الله تعالى في الانفس والافاق وقال بعض الكبار سد جهة القدام عبارة عن طول الامل وعن بقاء الطمع وسد جهة الخلف عبارة عن الغفلة وعدم الندم والاستغفار فبكلا السدين يعنى نظره عن طريق الهداية والفلاح

﴿ في المستوى ﴾

خلفهم سدا فاغشيناهم هي نيند بندرا پش و پس او
رنك صحرا دارد آن سدّی كه خاست اونمی داندكه ان سرّ قضاست
شاهد تو سدّی روی شاهدست مرشد تو سدّی گفت مرشد است

واعلم ان الانسان اذا رآى نفسه مشغولا بالطاعة والعبادة كان ذلك شاهدا على انه من السعداء واذا رآى نفسه تاركا للطاعة وحاملا للذنوب كان ذلك شاهدا على انه من اهل الضلالة (ان قيل) هل تفيد قراءة سورة يس لحائف في الطريق الى قوله (فاغشيناهم فهم لا يبصرون) قلت « نعم اذا قرء ذلك سلم من العدو وقاطع الطريق لما روى انه عليه السلام لما خرج من بيته الشريف اخذ حفنة من التراب وتلا عليه يس الى قوله (فاغشيناهم فهم لا يبصرون) ورشه فاخذه الله تعالى ابصارهم عنه فلم يبصروه (ان قيل) ما على المستهزئين على الناصحين » قلت « ندامة وحسرة في الدنيا والاخرة لقوله تعالى (يا حشرة على العباد) الى قوله (يستهزؤن) وفي الحديث (ان المستهزئين بالناس في الدنيا يفتح لهم يوم القيمة باب من ابواب الجنة يقال لهم هلموا هلموا فيأتيه احدهم بكربة وغمة فاذا اتاه اغلق دونه) يعني يعذب بذلك متماذيا فيكون الجزاء من جنس العمل

﴿ في المستوى ﴾

ای در یقا بود مارا برد باد تا ابد یا حسرة شد للعباد

(ان قيل) لم يرجع الحبز على سائر الطعام بعد الاسلام في قوله عليه السلام (اللهم متنا بالاسلام وبالحبز) قلت « فلولوا الحبز ما صنعنا ولا صلينا ولا هججنا ولا غزونا (وارزقنا الحبز والحنطة) كما في بحر العلوم قال في شرعة الاسلام ويكرم الحبز باقصى ما يمكن فانه يعمل في كل لقمة يأكلها الانسان من الحبز ثلثمائة وستون عاملا اولهم ميكائيل القدي يكيل الماء من خزانة الرحمة ثم الملائكة الذين تزجر السحاب والشمس والقمر والافلاك وملائكة الهواء ودواب الارض وآخرهم الحبار ولذلك قال الله تعالى (وآية لهم الارض الميتة احييناها واخرجنا منها حبا فمنه يأكلون) ومن اكرام الحبز ان يأكل ما يلتقط في الارض تمظيما لنعمة الله تعالى وفي الحديث من اكل ما يسقط من

المائدة عاش في وسعة وعوفي في ولده وولد ولده من الحق ويكره أكل وجه
الحبز وجوفه ورمى باقيه لما فيه من الاستخفاف والاستخفاف بالحبز يورث
الفلاء والقحط كذا في شرح النقاية وذكر فيه ان الارز خلق من عرق النبي
صلى الله عليه وسلم وان اردت استقصاً هذا الباب فعليك بكتاب احياء العلوم
في ابتداء الربيع الثاني من ربيع العادات (ان قيل) ماء الجراد هل هو من
خواص الماء ام من انفس بعض الاولياء « قلت » قال اسماعيل الحقي في تفسيره
عند ما تكلم على قوله تعالى (وفجرنا فيها من العيون) كان للماء خواص
زائدة كمين شبرم وهي بين اصفهان وشيراز وذلك ان الجراد اذا وقعت بارض
يحمل اليها من ذلك العين ماء فيتبع ذلك الماء طيور تسمى السمرمر بشرط
ان حامل الماء لا يضعه في الارض ولا يلتفت الى ورائه فتبقى تلك الطيور على
رأس حامله في الجو كالسحابة السوداء الى ان يصل الى الارض التي فيها الجراد
فتصبح الطيور عليها فتقتلها فلا يرى شيء من الجراد متحركاً بل يموت
من صوت تلك الطيور وقد كانت تلك الخاصة لها بنفس من انفس بعض
الاولياء وان كان التأثير في كل شيء من الله تعالى

بيت

اوليائا هست قوت از اله تير جست باز كرداند ز راه

(ان قيل) كيف حال من ينكر شرائع الاسلام وما يتعلق بها من الحل
والحرمة « قلت » يحبط عمله الصالح الذي عمل قبل كما قال تعالى (ومن
يكفر بالايمان) كناية عن انكار الشرائع الاسلامية (فقد حبط عمله) اي
بطل ثواب عمله الصالح الذي عمله قبل ذلك (ان قيل) ما اقبح القبائح
« قلت » الكفر والانكار كما ان الايمان احسن المحاسن وعن ابن عباس رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله تعالى جنة عدن ثم
قال لها تكلمي فقالت (قد افلح المؤمنون) ثلاثاً وعن كعب الاخبار ان
نوحاً عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ساماً من بين اولاده وقال اوصيك
بأثنين وانهاك عن اثنتين فاما الاوليان فان تقول لاله الا الله فانها تخرق
السموات السبع ولا يحجبها شيء ولو وضعت السموات والارض وما فيهن
في كفة الميزان يوم القيمة و وضعت هي في الاخرى لرجحت واما الثانية فان

يعني للاولياء قوة وهبة من الله
تعالى بحيث يقدرون على اعادة
السهم المرمى من القوس اليه

تكثر من قول سبحان الله والحمد لله واما اللتين انهماك عنها فالشرك بالله والاتكال على غير الله (ان قيل) صدور لفظ الكفر خطاء يوجب الكفر ام لا ؟ قلت ، لا يوجب فقائه مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد النكاح ويؤمر [٥] بالاستغفار والرجوع عن ذلك وان تكلم به قصدا يكفر ويؤمر بتجديد النكاح بعد تجديد الايمان والرجل والمرأة في ذلك سواء حتى لو تكلمت المرأة بما يكون كفرا تين من زوجها فعلى العبد ان يختار المرأة الصالحة لتكون له عوناً على دينه ودنياه (ان قيل) من قال انا احب الله والرسول فهل يصدق كلامه ام لا ؟ قلت ، ان كان قائلاً مطيعاً لله ولرسوله فيصدق لانه دليل واشهاد على ادعائه وان كان غير مطيع لهما فلا يصدق لانه مجرد دعوى لا دليل عليه والله

[*] قال الشيخ زاده لاجبة الى التوبة لان السهو والخطأ مرفوع عن هذه الامة

درّ من قال

تعصى الاله وانت تظهر جبه هذا لعمري في الفعال بديع
لو كان حبك صادقاً لاطعته ان المحب لمن يحب مطيع
ان الله يحب من اطاع امره ولا فرق بين الناس من حيث الصورة البشرية
وانما تفاوتهم من حيث العلم والعمل والتقرب الى الله

في السعدى

ره راست بايد نه بالاى راست كه كافر هم از روى صورت چوماست
فهذا التفاوت يكون فى الآخرة ايضا لانه دار الجزاء فطوبى لعبد
تفكر فى العاقبة

متوى

كر بينى ميل خود سوى سما بر دولت بر كشا همچو هما
ور بينى ميل خود سوى زمين نوحه ميكن هيچ منشين از حنين
عاقلان خود نوحها پيشين كند جاهلان آخر بسر بر مى زنند
ز ابتداى كار آخر را بين تانباشى تو پشيمان يوم دين

وحكى ان رجلاً جاء الى صانع يطلب منه ميزاناً ليزن رضاض ذهب فقال
له الصانع اذهب ليس لى غربال فقال الرجل لا تسخر بى اعطى ميزاناً فقال

الصانع

الصانع ليس لي مكنته فقال الرجل انا اطلب منك الميزان ايها الصانع وانت
تحييني بما يضحك منه فقال انما قلت ما قلت لانك شيخ مرتعش ومضطرب
فعند الوزن يتفرق رضاك من يدك والرضا ناعم الذهب فيحتاج الى
المكنسة والغربال ففكرى في عاقبة امرك قلت ما قلت

بيت

من زاول ديدم اخر را تمام جاي ديكر رو از انجا والسلام

(ان قيل) اي آية تدل على فضيلة الصلوة بالجماعة « قلت » قوله تعالى
(واركعوا مع الراكعين) اي صلوا مع المصلين محمد صلى الله عليه وسلم
واصحابه فان صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها
من تعاون النفوس [٥] يقول الفقير ان التعاون في العبادة كما كان فضلا وكما
عند الله تعالى كذلك التعاون في غيرها الا ترى ان العدو كان صديقا بالتعاون
والاكرام كما ان الصيد يصطاد بوضع الاكلة فيما يقاد «

في السعدى

بيخش اي پسر كادى زاده صيد باحسان توان كرد و وحشى بقيد
عدورا بالطفاف كردن بيند كه نتوان بریدن بتغ اين كمنند

وان من فعل فعل المنكر كالظلم يرى ذلك عن صديقه لانه حصد ما زرع ان
خيرا فخير وان شرا فشر وان الكلب يحرس من اكرمه ويخبر عن عدوه
وان الرجل يصير مؤنسا بالاكرام وان كان اشد ايداء واعلم ان هذا ليس
على الاطلاق لان بعض الناس يكرم ولا ينقاد لان ابا جهل كان جليس النبي
عليه السلام وما انقاد بجهله لانه لم يرا اكرام فيض النبي عليه السلام ولا يقر به
وكذا من جلس عند العلماء والمشائخ ولم يقربا لنصيحة والفيض فهو كمن لم
يجلس لان العوام كآلات الماء وفيض الانبياء والمشائخ ونصيحة العلماء كالماء
الجارى في النهر فن جلس عند النهر ولم يشرب من مائه فكانه جلس عند غيره
فقوله تعالى (فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتى عشرة عينا قد
علم كل اناس مشربهم) اشارة الى ان فيض الانبياء مختلف الدرجات بالنسبة
الى العوام واما من انكر انكر امثال هذه المعجزة فلغاية جهله بالله تعالى

[*] ونظيره توجه السلاطين
والامراء الى القوم ازيد
في التلطيف والاكرام من التوجه
الى فرد منهم

«*» واعلم ان الانسان كالبازي اذا
رسله تعبیر قيد نال النجاة و يهلك
وكذا الانسان اذا اترك قيود
النفس والشهوة نال مآل والا
فلا

وقلة تدبره في عجائب صنعه فانه لما امكن ان يكون من الاحجار ما يخلق الشعر كالنورة ويجذب الحديد كالمقناطيس ويتقى الخل كالسكران فانه اذا وضع في اناه لا يحصل الخل في ذلك الا انه لم يتمتع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب الاربعة ويصيره ماء بقدرة الله تعالى (ان قيل) لم سعى اليهود يهودا « قلت » قال ابو عمر بن العلاء ان اليهود يهودون اى يتحركون عند قراءة التوراة ويقولون ان السموات والارض تحركت حين آتى الله موسى عليه السلام التوراة يقول الفقير فعلى هذا لا ينبغي لقارئ القرآن ان يتحرك عند القراءة لئلا يتشبه بهم لانا مأمورون بمخالفة اهل الكتاب [٥] فلا يجوز ان نقبس منهم ما يفعلوه (ان قيل) ما الحكمة في عداوة العوام للانبياء والعلماء « قلت » ان فيض الانبياء وعلم العلماء مرآة مجلاة فاذا رأى العوام انفسهم في تلك المرآة صاحوا كما تصيح الكلاب على كلاب الاجانب الوحشية

[٥] على ما يقتضون

في المتنوى

بس عدو جان صرافست وقلب دشمن درویش نبود غیر کلب
والحاصل ان عدو النور اللص وصاحب الخيل لان فسادها يظهر في نهسار
الانبياء والاولياء والعلماء ولا يظهر في ظلمات ليلة الكفر والقفلة ولهذا كان
اهل الفسق اعداء لهم فلا يضر ذلك عليهم لان فيض الانبياء وعلم العلماء
كائيل في النفع والضرر

في المتنوى

آب نیلست وبقطی خون نمود قوم موسی را نه خون بود آب بود
فن هذا ظهر ان كتابنا هذا كائيل اللهم لا تجعل هذا دما على اهل القفلة بل
ماء زلالا وارنى جزاء من طعن فيه قال المتنوى لحسام الدين حين قال يا مولينا
يطغونك بعض الناس

في كتاب المتنوى

اى ضياء الحق تو ديدى حال او حق نمودت باسخ افعال او
واعلم ان عمر الانسان كالمال والامعة فن سرق امتعتك كنت مضطربا ولا

تكن

تكن مضطربا في زوال عمرك بالفظة (ان قيل) هل ينبغي للانسان ان يدعو للظالم بالصلاح ؟ قلت نعم لان ظلمه لك جعلك متضرعا ومستقيما وصالحا فاذا علمت هذا فلا تشكي لاحد

❦ في المتنوى ❦

بنده می نالید بحق از درد نبش صد شکایت میکند از رنج خویش
مر ترا لا به کنان وارست کرد حق می گوید که آخر رنج و درد

وقوله تعالى (وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم) يؤيد ماقررنا [٥] ويظهر لزوم الرضاء بالقدر وان الانسان يهرب من العدو ويطلب الاستعانة من الخلق والخالق والحال انه صديق له فالدعاء للصديق باعتبار ذلك جائز

❦ في المتنوى ❦

نفس مؤمن اشقرى آمد يقين کوب زخم رنج زفتست وسمين
ويظهر حكمة تحمل الانبياء والاولياء والعلماء باذية الناس لانهم قالوا الثواب على قدر المشقة

❦ في المتنوى ❦

تا ز جانها جان شان شد زفت تر که ندیدند آن بلا قوم دکر
الآثرى ان الجلد يكون لطيفا بمعالجة الدباغة وان لم يعالج لصارت رائحته كريهة فكذا الانسان يكون نظيفا باداء تكاليف الله والرسول والا فلا وان لم يقدر الانسان على تطهير وجوده بالاختيار فينبى ان يرضى بما اعطاه من الابتلاء بلا اختيار فلا يظن بما قررنا ان الظلم جائز لان انقص العقل من ظلم غيره ونفسه حكى عن بعض العارفين انه قال ان رجلا رأى امرأة في الطريق فماتقها وقبلها فاغتاضت وقالت اما تستحي قال ليس هنا احد الا الهوى والرجح قالت ان محرك الرجح والهواء هو الله تعالى وهو ناظر لنا ولا يتحرك شئ من ذاته ابدأ الا بالله تعالى وانت تنظر الرجح ولا تنظر محرك الرجح وهذا يدل

[*] الآثرى ان قتل موسى عم
النبط كان سببا لوضع تاج النبوة
على رأسه عليه السلام

على حماقتك الا ترى ان بدنك غير متحرك بغير روحك والحال انك لن ترى الروح عيانا في النظر لكن تعلم انها موجودة في بدنك بظهور اثرها ولذا قال الله تعالى (وهو معكم اينما كنتم)

في المتوى

تن بحان جنبد نمي يني توجان ليك از جنيدن تن جان بدان
فعد ذلك ندم الرجل على ما فعل فظهر مما قررنا انه ليس للانسان ان يطلب رؤية الله تعالى في الدنيا لان اليقين بوجوده تعالى كاف وطلب الزيادة عبث ولذا قال تعالى خطابا لموسى عليه السلام (لن تراني) حين طلب وقال في حق نبينا عليه السلام (ثم دنى فتدلى) لانه عليه السلام لم يتجاوز عن دائرة الادب في الطلب ونال الى قوله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى) والى قوله تعالى (وهو بالافق الاعلى) وان الانسان فعل فعلا منكرا يرى الله تعالى جرمه فيؤخره ليوم لا ريب فيه حتى يتوب ويرجع عنه في حياته والحال انه مثل الضبع فان الضبع من شدة حقه لما يأتي الصياد ليصطاده يقول اين الضبع [٥] فيظن انه لم يره فيأتي اليه ويشده بالجل ويخرج عن المكان الذي هو فيه ويخرجه بذلك الجبل فيستولى عليه رأيت ذلك الحيوان في جبل ماردين حين صاد رجل دخل المكان الذي هو فيه وربط جبلا برجليه مغنيا ثم خرج وجره

[*] يقال بانتركي سرلان

في المتوى

همچو كفتارى كه مى كيرندش او غره آن كفت كين كفتار كو
وان الانسان اذا لم يستحي من الناس فليستحي من الله تعالى يعلم احواله ولا يخفى عليه خافية والحال انك لا تستحي من الله تعالى فهذه غفلة عظيمة وجهالة عجيبة يوجب الحق كالضبع فينبغي لك ان تتجنب مكر الناس في زماننا هذا لانهم يتفنون في وجهك ويربطون جبلا برجليك ثم يجرونك الى ما يريدون فلا تكن في الحق كالضبع (ان قيل) ان الاعتبار هل هو الى صورة النحافة ام الى قوة الايمان والروح قلت « الاعتبار الى قوة الايمان والروح على فحوى الكلام ما قل ودل »

في المتنوى

خامشى بمراسم وكفتن همجو جو بحر مى جويد ترا جورا مجو
يعنى السكوت بحر والتكلم كالنهر البحر يطلبك فلا تطلب النهر والعلم بحر
لانهاية له وكتابتنا هذا قليل الاوراق والاجزاء ولكن المعنى كثير كالبحر
لا وصول الى ساحله

في المتنوى

از اشارتهای دریا سرمتاب ختم کن والله اعلم بالصواب

(ان قيل) ما ابتداء القرآن وختمه « قلت » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ابتداءه بسم الله الرحمن الرحيم وختمه صدق الله العظيم) يعنى ان يقول القارئ ذلك عند الختم والا فختم القرآن سورة الناس وانما قال صدق الله العظيم ولم يقل سورة الناس اشارة الى ان القرآن قديم قائم بذاته تعالى فلا يتصور فيه التقديم والتأخير باعتبار هذا المعنى يعنى ان القرآن باعتبار نفسه لا يتصور فيه التقديم والتأخير وباعتبار لفظى يتصور وبهذا اكتفينا متمنا بما قال عليه السلام (اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا عن ثلث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له) ومثلا لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه قال عليه السلام (ان رجلا يأتونكم من اقطار الارض يتفقهون فى الدين فاذا اتوكم فاستوصوا بهم خيرا) وليس هذا مزيدا على ما قالوا ولكن لابد فى كل زمان من تجديد تحريضا لمطالعة اخواننا حتى يصل الى من بركتهم قال النسفى فى تفسيره ان معانى جميع الكتب المنزلة فى الفاتحة ومعانى الفاتحة مجموعة فى البسملة ومعانى البسملة مجموعة فى بانها ومعناها بي كان ما كان وبى يكون ما يكون زاد بعضهم و معانى الباء فى نقطتها والنقطة بحر محيط لا ابتداء له ولا انتهاء ونهاية العلم الجهل ولذا شققت حرف نهر كلامى الى جانب بحر فى نقطة بسم الله الرحمن الرحيم

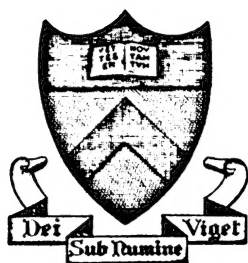
والحمد لله رب العالمين

[*] ان قيل (ان ما جاء فى القرآن بلفظ الماضى نحو ان الذين كفروا انما ارسلنا نوحا يدل على حدوث الله ان لان القديم يستحيل ان يكون مسبوقا بغيره « قلت » ان ما جاء فيه مقتضى تعلق الحكم بالخبر عنه وحدث مقتضى انغلاق لا يستلزم حدوث الخبر عنه فلا يستلزم حدوث كلام الله كما فى علمه تعالى فانه قديم ومقتضى تعلقه بغيره حادث والحاصل انه لا ينزى من حدوث مقتضى انغلاق وهو الكلام اللفظى حدوث الكلام انفسى

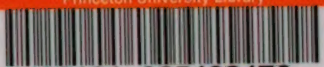
وقع الفراغ من تسويده يوم الاثنين الحادى والعشرين
من شهر رجب الحرام المنتظم فى سلك الشهور سنة
الثالثة بعد الثمئة والالف من الهجرة النبوية
على صاحبها افضل الصلوة الاحدية على
يد السيد محمود الملقب بصياد زاده
اكرمه الله بالحنى والزيادة
آمين



Library of



Princeton University.



32101 065408476